

عن عكرمة^(١)، عن ابن عباس: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: لا يموت يهودي [٨٠/١٣] حتى يؤمن بعيسى ابن مريم^(٢). قال: وإن ضرب بالسيف تكلم به. قال: وإن هوى تكلم^(٣) به وهو يهودي^(٤).

حدثنا ابن المنني^(٥)، قال: ثنى محمد بن جعفر، قال: ثنا شعبه، عن أبي هارون الغنوي، عن عكرمة، عن ابن عباس أنه قال في هذه الآية: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: لو أن يهوديًا وقع من فوق هذا البيت لم يمت حتى يؤمن به. يعني بعيسى^(٦).

حدثنا ابن المنني، قال: ثنى عبد الصمد، قال: ثنا شعبه، عن مولى لقريش^(٧)، قال: سمعت عكرمة يقول: لو وقع يهودي من فوق القصر، لم يبلغ إلى الأرض حتى يؤمن بعيسى.

حدثنا ابن بشر، قال: ثنا عبد الرحمن، قال: ثنا سفيان، عن أبي هاشم الهيثمي، عن مجاهد: ﴿لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: وإن وقع من فوق البيت، لا يموت حتى يؤمن به^(٨).

(١) بعده في م: «عن جبير».

(٢) (٢ - ٢) في م: «قيل: وإن ضرب بالسيف؟ قال: يتكلم به. قيل: وإن هوى؟ قال: يتكلم».

(٣) عزاه السيوطي في الدر المنثور ٢/٢٤١ إلى المصنف وعبد بن حميد.

(٤) (٤ - ٤) في ص، ت ١: «وحدثني المنني».

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ٤/١١٣ (٦٢٥٠) من طريق شعبه به، وعزاه ابن كثير في تفسيره ٢/٤٠٥ إلى أبي داود الطيالسي. وقال - بعد أن ساق الأثرين السابقين - : فهذه أسانيد صحيحة إلى ابن عباس.

(٦) في الأصل: «العرس».

(٧) تفسير سفيان ص ٩٨ (٢٣٠) وأخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق (مخطوط) ١٤/١٠١ من طرق عن

سفيان به.

حدثنا ابن حميد، قال: ثنا حكام، عن عمرو بن أبي قيس، عن منصور، عن مجاهد: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: لا يموت رجل من أهل الكتاب حتى يؤمن به، وإن غرق أو تردى أو مات بشيء^(١).

حدثني يعقوب بن إبراهيم، قال: ثنا ابن علقمة، عن ليث، عن مجاهد في قوله: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: لا تخرج نفسه حتى يؤمن به^(٢).

حدثنا ابن وكيع، قال: ثنا أبي، عن سفيان، عن خُصيف، عن عكرمة: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: لا يموت أحدٌ حتى يؤمن به - يعني بعيسى - وإن خَرَّ من فوق بيت، يؤمن به وهو يَهْوِي.

٢١/٦

حدثنا ابن وكيع، قال: ثنا أبو خالد الأحمر، عن جوير، عن الضحاك، قال: ليس أحدٌ من اليهود يخرج من الدنيا حتى يؤمن بعيسى.

حدثنا ابن وكيع، قال: ثنا أبي، عن إسرائيل، عن قرأت القرّاز، عن الحسن في قوله: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: لا يموت أحدٌ منهم حتى يؤمن بعيسى^(٣). يعني اليهود [٨٠/١٣ ظ] والنصارى^(٤).

حدثنا الحسن بن يحيى، قال: أخبرنا عبد الرزاق، قال: أخبرنا إسرائيل، عن قرأت القرّاز، عن الحسن في قوله: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: لا يموت أحدٌ منهم حتى يؤمن بعيسى^(٥) قبل أن يموت^(٥).

(١) تفسير مجاهد ٢٩٦.

(٢) في الأصل: «حدثنا ابن وكيع قال: لا تخرج نفسه حتى يؤمن به».

(٣ - ٣) سقط من: ص، ت، ١، س.

(٤) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ١٠١/١٤ من طريق إسرائيل به.

(٥) تفسير عبد الرزاق ١٧٧/١.

حدثنا ابن بشار، قال: ثنا عبد الرحمن، قال: ثنا الحكم بن عطية، عن محمد ابن سيرين: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: موت الرجل من أهل الكتاب.

حدثنا محمد بن الحسين، قال: ثنا أحمد بن المفضل، قال: ثنا أسباط، عن السدي: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: قال ابن عباس: ليس من يهودي^(١) يموت حتى يؤمن بعيسى ابن مريم. فقال له رجل من أصحابه: كيف والرجل يفرق، أو يحترق، أو يسقط عليه الجدار، أو يأكله الشيع؟ فقال: لا تخرج روحه من جسده حتى يُقَدَف فيه الإيمان بعيسى.

حدثنا عن الحسين بن الفرج، قال: سمعت أبا معاذ يقول: أخبرنا عبيد بن سليمان، قال: سمعت الضحاك يقول في قوله: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: فلا يموت أحد من اليهود حتى يشهد أن عيسى رسول الله.

حدثني المثنى^(٢)، قال: ثنا إسحاق، قال: ثنا يعلی، عن جوير في قوله: ﴿لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾. قال: ^(٣) في قراءة^(٣) أبي: (قبل موتهم). وقال آخرون: معنى ذلك: وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن بمحمد ﷺ قبل موت الكتابي.

(١) بعده في م: «ولانصراني».

(٢) في ب، ت ١، ت ٢، ت ٣، م: «ابن المثنى».

(٣ - ٣) في الأصل: «قرأه».

ذكر من قال ذلك

حدثني المشني، قال: ثنا الحجاج بن المنهال، قال: ثنا حماد، عن حميد، قال: قال عكرمة: لا يموت النصراني واليهودي حتى يؤمن بمحمد ﷺ. يعني في قوله: ﴿وَأَن مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾.

[٨١/١٣] وأولى هذه الأقوال بالصواب^(١) قول من قال: تأويل ذلك: وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى.

وإنما قلنا: ذلك أولى بالصواب من غيره من الأقوال؛ لأن الله عز وجل حكم لكل مؤمن بمحمد ﷺ بحكم أهل الإيمان في الميراث، والصلاة عليه، والحاق صغار أولاده بحكمه في الملة، فلو كان / كل كتابي يؤمن بعيسى^(٢) قبل موته^(٣)، لوجب أن لا يرث^(٤) الكتابي إذا مات على ملته إلا أولاده الصغار، أو^(٥) البالغون منهم من أهل الإسلام، إن^(٦) كان له ولد صغير، أو بالغ مسلم، وإن لم يكن له ولد صغير، ولا بالغ مسلم، أن يكون^(٧) ميراثه منصرفاً^(٨) حيث^(٩) ينصرف^(١٠) إليه مال المسلم يموت ولا وارث له، وأن يكون^(١١) حكمه حكم المسلمين في الصلاة عليه

(١) في ص، م، ت، ١، ٢، ٣، س: «بالصحة والصواب».

(٢ - ٣) سقط من: الأصل.

(٣) في الأصل: «يموت».

(٤) في الأصل: «و».

(٥) في الأصل: «وإن».

(٦ - ٧) في الأصل: «أبكون»، وفي م: «كان».

(٧) في ص، م، ت، ١، ٢، ٣: «منصرفاً».

(٨) في ص، م، ت، ١، ٢، ٣: «يصرف».

(٩ - ١٠) في الأصل: «فإن يكن».

وغسله وتقبيره ؛ لأن من مات مؤمناً بـ عيسى ، فقد مات مؤمناً بمحمد^(١) وبجميع الرسل^(٢) ، وذلك أن عيسى صلوات الله عليه جاء بتصديق محمد وجميع المرسلين صلى الله عليهم ، فالمصدق بعيسى والمؤمن به مصدق بمحمد وبجميع أنبياء الله ورسله ، "كما أن المؤمن" بمحمد مؤمن بعيسى وبجميع أنبياء الله ورسله ، فغير جائز أن يكون مؤمناً بعيسى من كان بمحمد مكذباً .

فإن ظنَّ ظان أن معنى إيمان اليهودي بعيسى^(٣) الذي ذكره الله في قوله : ﴿وَلَا يَنْفَعُ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا الْيُؤْمِنُونَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ . إنما هو إقراره بأنه لله نبي مبعوث ، دون تصديقه بجميع ما أتى به من عند الله . فقد ظنَّ خطأ ، وذلك أنه غير جائز أن يكون منسوباً إلى الإقرار بنبوة نبي ، من كان له مكذباً في بعض ما جاء به من وحي الله وتنزيله ، بل غير جائز أن يكون منسوباً إلى الإقرار بنبوة أحد من أنبياء الله ؛ لأن الأنبياء جاءت الأمم بتصديق جميع أنبياء الله ورسله ، فالمكذب بعض أنبياء الله^(٤) في بعض ما^(٥) أتى به أمته من عند الله ، مكذب جميع أنبياء الله فيما دعوا إليه من دين الله^(٦) [٨١/١٣ ط] عباد الله . وإذا كان ذلك كذلك ، "وكان" الجميع من أهل الإسلام مجتمعين^(٧) على أن كل كتابي مات قبل إقراره بمحمد صلوات الله عليه وما جاء به من عند الله ، فمحكوم له بحكم الملة التي كان عليها أيام حياته ، غير منقول شيء

(١ - ١) سقط من : الأصل .

(٢ - ٢) في الأصل : « فالؤمن ، وفي ص ، ت ، ١ ، ت ، ٢ ، ت ، ٣ : « كما المؤمن » .

(٣) سقط من : الأصل .

(٤ - ٤) في ص ، م ، ت ، ١ ، ت ، ٢ ، ت ، ٣ ، س : « فيما » .

(٥) سقط من : م .

(٦ - ٦) في م : « كان في إجماع » .

(تفسير الطبري ٤٣/٧)

من أحكامه في نفسه وماله وولده صغارهم وكبارهم ، بموته عما كان عليه في حياته - أدلّ الدليل على أن معنى قول الله : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَأَنْ يُؤْمِنَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ . إنما معناه : إلا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى .^(١) وأن ذلك^(٢) في خاص من أهل الكتاب ، ومعنى به أهل زمان منهم دون أهل كل الأزمنة التي كانت بعد عيسى ، وأن ذلك كائن عند نزوله .

كالذي حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ، عن عبد الرحمن بن آدم ، عن أبي هريرة ، أن النبي ﷺ ، قال : « الأنبياء إخوة لعلات ، أمهاتهم شتى ودينهم واحد ، وإنني أولى الناس بعيسى ابن مريم ؛ لأنه لم يكن بيني وبينه نبي ، وإنه نازل ، فإذا رأيتموه فاغرفوه ، فإنه رجل مزبور الخلق ، إلى الحمرة والبياض ، سبط الشعر ، كأن رأسه يقطر وإن لم يصبه بلل ، بين مخصرتين^(٣) ، فيدق الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية ، ويفيض^(٤) المال ، ويقا تل الناس على الإسلام حتى يهلك الله في زمانه الممل كلها غير الإسلام ، ويهلك الله في زمانه مسيح الضلالة الكذاب الدجال ، وتقع الأمانة في الأرض في زمانه ، حتى ترتع الأسود مع الإبل ، والنمور مع البقر ، والذئاب مع الغنم ، وتلعب الغلمان والصبيان بالحيات ، لا يضرو بعضهم بعضا ، ثم يلبث في الأرض ما شاء الله - وربما قال : أربعين سنة - ثم يتوفى ، ويصلى عليه المسلمون ويدفنونه^(٥) .

وأما الذي قال^(٥) : عني بقوله : ﴿ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ : ليؤمنن

(١ - ١) في الأصل : « وذلك أن » .

(٢) في الأصل : « مصرتين » . والمصرة من الثياب : التي فيها صفرة خفيفة . النهاية ٣٣٦ / ٤ .

(٣) في الأصل : « يقبل » ، وفي ت ١ ، ت ٢ ، ت ٣ : « يقبض » .

(٤) تقدم تخريجه في ٤٥٢ / ٥ .

(٥) بعده في الأصل ، ص ، ت ١ ، ت ٢ ، ت ٣ ، س : « من قال » .

بمحمد ﷺ قبل موت الكتابي . فما^(١) لا وجه له مفهوم ؛ لأنه مع فسادِه من الوجه الذي دللنا على فساد قول من قال : عني به : ليؤمنن بعيسى قبل موت [٨٢/١٣] الكتابي . يزيده^(٢) فساداً أنه لم يجز لمحمد ﷺ في الآيات التي قبل ذلك ذكر ، فيجوز^(٣) صرف الهاء التي في قوله : ﴿لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾ . إلى أنها من ذكره ، وإنما قوله : ﴿لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾ . في سياق ذكر عيسى وأمه واليهود ، فغير جائز صرف الكلام عما هو في سياقه إلى غيره ، إلا بحجة يجب التسليم لها ، من دلالة ظاهر التنزيل ، أو خبر عن الرسول تقوم به حجة . فأما الدعاوى فلا تتعذر على أحد .

فتأويل الآية إذ كان الأمر على ما وصفت^(٤) : وما من أهل الكتاب إلا من^(٥) ليؤمنن^(٦) بعيسى قبل موت عيسى . وحذف «من» بعد «إلا» لدلالة الكلام عليه ، فاشتغنى بدلالته عن^(٧) إظهاره ، كسائر ما قد تقدم من أمثاله التي قد أتينا على البيان عنها .

القول في تأويل قوله جل ثناؤه : ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ . قال أبو جعفر محمد بن جرير رحمه الله : يعني بذلك جل ثناؤه : ويوم القيامة يكون عيسى على أهل الكتاب ﴿شَهِيدًا﴾ . يعني : شاهداً عليهم بتكذيب من

(١) في م : «فما» ، وفي ت ٢ : «ما» .

(٢) في الأصل : «يزيد» .

(٣) في الأصل «يجوز» .

(٤) في ص ، ت ١ ، ت ٢ ، ت ٣ ، س : «وصفت» .

(٥) زيادة من : م .

(٦) بعده في الأصل : «به» .

(٧) في الأصل ، ص ، م ، ت ١ ، ت ٢ ، ت ٣ ، س : «من» .

كذبه منهم ، وتصديق من صدقه منهم ، فيما اتاهم به من عند الله ، وبإبلاغه رسالة ربه .

كالذى حدثنا القاسم ، قال : ثنا الحسين ، قال : ثنى حجاج ، قال : قال ابن جريج : ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ : أن قد أثبتهم ما أرسل به إليهم .
حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة : ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ . يقول : يكون عليهم شهيذا يوم القيامة ، على أنه قد بلغ رسالة ربه ، وأقر بالعبودية على نفسه^(١) .

[٨٢/١٣ ظ] القول في تأويل قوله جل ثناؤه : ﴿ فَيُظْلَمُونَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴾ وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ .

قال أبو جعفر محمد بن جرير رحمه الله : يعنى بذلك جل ثناؤه : فحرّمنا على اليهود الذين نقضوا ميثاقهم الذى واثقوا ربهم ، وكفروا بآيات الله ، وقتلوا أنبياءه^(٢) ، وقالوا البهتان على مريم ، وفعلوا ما وصفهم الله به فى كتابه - طيبات من المأكّل وغيرها كانت لهم حلالاً ؛ عقوبة لهم بظلمهم الذى أخبر الله عنهم فى كتابه .

كما حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة فى قوله : ﴿ فَيُظْلَمُونَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ ﴾ الآية : عوقب القوم

(١) أخرجه ابن أبى حاتم فى تفسيره ١١١٤/٤ (٦٢٥٨) من طريق يزيد به ، وعزاه السيوطى فى الدر المنثور

٢٤١/٢ إلى عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر .

(٢) فى ص ، م ، ت ، ١ ، ت ، ٢ ، ت ، ٣ ، س : « أنبياءهم » .

نفس البغوي

«معالم التنزيل»

للإمام محيي السنة أبي محمد الحسين بن مسعود البغوي
(المتوفى - ٥١٦هـ)

المجلد الثاني

حققه وخرّج أحاديثه

محمد عبد الله النمر عثمان جمعته عميرة سليمان مسلم الشراشي



دار طيبة للنشر والتوزيع

الرياض - شارع عسير - ص. ب. : ٧٦١٢

تلفون : ٤٦٥٤٩٧ / ٤٦٥٤٩٨

جميع الحقوق محفوظة
الطبعة الأولى
١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م

فِي ظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ۖ

عباس رضي الله عنهم. قال: فقل لابن عباس رضي الله عنهما: أرايت إن خر من فوق بيت؟ قال: يتكلم به في الهواء قال: فقل أرايت إن ضرب عنق أحدهم؟ قال: يتلجلج به لسانه.

وذهب قوم إلى أن الهاء في «موت» كناية عن عيسى عليه السلام، معناه: وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى عليه السلام، وذلك عند نزوله من السماء في آخر الزمان فلا يبقى أحد إلا آمن به حتى تكون الملة واحدة، ملة الإسلام.

وروي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «يُوشِكُ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا يَكْسِرُ الصَّلِيبَ، وَيَقْتُلُ الْخَنزِيرَ، وَيَضَعُ الْجِزْيَةَ، وَيُفِيضُ الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَ أَحَدٌ، وَيَهْلِكُ فِي زَمَانِهِ الْمَلَلُ كُلُّهَا إِلَّا الْإِسْلَامَ، وَيَقْتُلُ الدَّجَالَ فَيَمُكْتُ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ سَنَةً ثُمَّ يَتَوَفَّى وَيُصَلِّي عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ»، وقال أبو هريرة: اقرؤوا إن شئتم: «وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ»، قبل موت عيسى ابن مريم، ثم يُعِيدُهَا أَبُو هُرَيْرَةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ^(١).

وروي عن عكرمة: أَنَّ الهاء في قوله «لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ» كناية عن محمد ﷺ يقول لا يموت كتابي حتى يؤمن بمحمد ﷺ.

وقيل: هي راجعة إلى الله عز وجل يقول: وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، قبل موته عند المعاناة حين لا ينفعه إيمانه.

قوله تعالى: «وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ»، يعني: عيسى عليه السلام، «عَلَيْهِمْ شَهِيدًا» أنه قد بلغهم رسالة ربه، وأقر بالعبودية على نفسه [كما قال تعالى خيراً عنه «وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ» (المائدة — ١١٧)] وكل نبي شاهد على أمته^(٢) قال الله تعالى: «فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا» (النساء — ٤١).

قوله عز وجل: «فِي ظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا»، وهو ما تقدم ذكره من نقضهم الميثاق وكفرهم بآيات الله وبهتانهم على مريم، وقولهم: إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ «حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ»، وهي ما ذكر في

(١) أخرجه البخاري في الأنبياء، باب نزول عيسى بن مريم عليهما السلام: ٤٩٠/٦ — ٤٩١، وسلم في الإيمان، باب نزول عيسى بن مريم حاكماً بشرية نبينا محمد ﷺ، برقم (١٥٥): ١٣٥/١. والمصنف في شرح السنة: ٨٠/١٥ — ٨١.

(٢) مابن القوسين ساقط من (ب).

بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٥٨﴾ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ۖ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴿١٥٩﴾

وذلك أن الله تعالى ألقى شبه عيسى عليه السلام على الذي دل اليهود عليه، وقيل: إنهم حبسوا عيسى عليه السلام في بيت وجعلوا عليه رقيباً فألقى الله تعالى شبه عيسى عليه السلام على الرقيب فقتلوه، وقيل غير ذلك، كما ذكرنا في سورة آل عمران^(١).

قوله تبارك وتعالى: ﴿وَإِنْ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾، في قتله، ﴿لَقَمِي شَكِّ مِنْهُ﴾، أي: في قتله، قال الكلبي: اختلافهم فيه هو أن اليهود قالت نحن قتلناه، وقالت طائفة من النصارى نحن قتلناه، وقالت طائفة منهم ما قتله هؤلاء ولا هؤلاء بل رفعه الله إلى السماء، ونحن ننظر إليه، وقيل: كان الله تعالى ألقى شبه وجه عيسى عليه السلام على وجه صطيفافوس ولم يلقه على جسده، فاختلّفوا فيه فقال بعضهم قتلنا عيسى، فإن الوجه وجه عيسى عليه السلام وقال بعضهم لم نقتله لأن جسده ليس جسد عيسى عليه السلام، فاختلّفوا. قال السدي: اختلافهم من حيث أنهم قالوا: إن كان هذا عيسى فأين صاحبنا؟ وإن كان هذا صاحبنا فأين عيسى؟ قال الله تعالى: ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾، من حقيقة أنه قتل أو لم يُقتل، ﴿إِلَّا اتَّبَاعَ الظَّنِّ﴾، لكنهم يتبعون الظن في قتله. قال الله جل جلاله: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾، أي: (ما قتلوا عيسى يقيناً)^(٢) ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾.

وقيل قوله «يقيناً» ترجع إلى ما بعده وقوله «وما قتلوه» كلام تام تقديره: بل رفعه الله إليه يقيناً، والهاء في «ما قتلوه» كناية عن عيسى عليه السلام، وقال الفراء رحمه الله: معناه وما قتلوا الذي ظنوا أنه عيسى يقيناً، ورؤي عن ابن عباس رضي الله عنهما معناه: ما قتلوا ظنهم يقيناً، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا﴾ منيعاً بالنقمة من اليهود، ﴿حَكِيمًا﴾ حكيم باللعنة والغضب عليهم، فسلب عليهم ضيطوس بن اسبسيانوس الرومي فقتل منهم مقتلة عظيمة.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾، أي: وما من أهل الكتاب إلا ليؤمنن بعيسى عليه السلام، هذا قول أكثر المفسرين وأهل العلم، وقوله «قبل موته» اختلّفوا في هذه الكناية: فقال عكرمة ومجاهد والضحاك والسدي: إنها كناية عن الكتابي، ومعناه: وما من أهل الكتاب أحد إلا ليؤمنن بعيسى عليه السلام قبل موته، إذا وقع في البأس حين لا ينفعه إيمانه سواء احترق أو غرق أو تردى في بحر أو سقط عليه جدار أو أكله سبع أو مات فجأة، وهذه رواية عن أبي طلحة عن ابن

(١) انظر فيما سبق، تفسير سورة آل عمران، الآيات (٥٢-٥٥) من (٤١-٤٧).

(٢) ما بين القوسين نهادة من (ب).

تفسير البغوي

(معالم التنزيل)

للإمام محيي السُّلَّة
أبي محمد الحسين بن مسعود البغوي
(المتوفى ٥١٦ هـ)

طبعة جديدة منقحة ومترتبة
ميزت فيها الآيات المتعلقة بالتفسير بلون أحمر
منضبطة برسم المصحف

دار ابن حزم

حقوق الطبع محفوظة للناسخ

الطبعة الأولى

١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م

دار ابن خزيمة للطباعة والنشر والتوزيع

بيروت - لبنان - صر ١٤/٦٣٦٦ - هاتف : ٧٠١٩٧٤

شبه عيسى عليه السلام على الرقيب فقتلوه، وقيل غير ذلك، كما ذكرنا في سورة آل عمران. قوله تبارك وتعالى: ﴿وَلَوْلَا الَّذِي اُخْتُلِفُوا فِيهِ﴾، في قتله، ﴿لَاقَىٰ شَكْرًا وَبُحْرًا﴾، أي: في قتله، قال الكلبي: اختلافهم فيه هو أن اليهود قالت نَحْنُ قَتَلْنَاهُ، وقالت طائفة من النصراني نحن قتلناه، وقالت طائفة منهم ما قتله هؤلاء ولا هؤلاء بل رفعه الله إلى السماء، ونحن ننظر إليه، وقيل: كان الله تعالى ألقى شبه عيسى عليه السلام على وجه ططيافوس ولم يلقه على جسده، فاختلَفوا فيه فقال بعضهم: [قتلنا عيسى، فإن الوجه وجه عيسى عليه السلام] وقال بعضهم: لم نقتله لأن جسده ليس جسد عيسى عليه السلام، فاختلَفوا. قال السدي: اختلافهم من حيث أنهم قالوا: إن كان هذا عيسى فأين صاحبنا؟ وإن كان هذا صاحبنا فأين عيسى؟ قال الله تعالى: ﴿هَٰذَا كَمَ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾، من حقيقة أنه قتل أو لم يُقتل، ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾، لكنهم يتبعون الظن في قتله. قال الله جل جلاله: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾، أي: ما قتلوا عيسى يقيناً.

﴿وَلَوْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْنَا﴾، وقيل قوله ﴿يَقِينًا﴾ يرجع إلى ما بعده وقوله ﴿وَمَا قَتَلُوهُ﴾ كلام تام تقديره: بل رفعه الله إليه يقيناً، والهاء في ﴿وَمَا قَتَلُوهُ﴾ كناية عن عيسى عليه السلام، وقال الفراء رحمه الله: معناه وما قتلوا الذين ظنوا أنه عيسى يقيناً، وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما معناه: وما قتلوا

ظنهم يقيناً، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا﴾ منيعاً بالنقمة من اليهود، ﴿حَكِيمًا﴾ حكم باللعنة والغضب عليهم، فسَلَط عليهم ضيطوس بن سسيانوس الرومي فقتل منهم مقتلة عظيمة.

﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ لَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا بِالْكِتَابِ﴾، أي: وما من أهل الكتاب إلا ليؤمنن بعيسى عليه السلام، وهو قول أكثر المفسرين وأهل العلم، وقوله ﴿يَقِينًا﴾ اختلَفوا في هذه الكناية، فقال عكرمة ومجاهد والضحاك والسدي: إنها كناية عن الكتابي، ومعناه: وما من أهل الكتاب أحد إلا ليؤمنن بعيسى عليه السلام قبل موته، إذا وقع في البأس حين لا ينفعه إيمانه سواء احترق أو غرق أو تردى في بئر أو سقط عليه جدار أو أكله سبع أو مات فجأة، وهذه رواية علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما. قال: فقبل لابن عباس رضي الله عنهما: أرايت أن من خُر من فوق بيت؟ قال: يتكلم به في الهواء قال: فقبل أرايت إن ضرب عُتْقُ أحدكم؟ قال: يتلجلج لسانه، وذهب قوم إلى أن الهاء في ﴿يَقِينًا﴾ كناية عن عيسى عليه السلام، معناه: وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى عليه السلام، وذلك عند نزوله من السماء في آخر الزمان فلا يبقى أحد إلا آمن به حتى تكون الملة واحدة، ملة الإسلام.

وروي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «يُوشِكُ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا

يكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ويفيض المال حتى لا يقبله أحد، ويهلك في زمانه الملل كلها إلا الإسلام، ويقتل الدجال فيمكث في الأرض أربعين سنة ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون»، وقال أبو هريرة: أقرؤا إن شئتم: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ لَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا بِالْكِتَابِ﴾، قيل موت عيسى ابن مريم، ثم يعيدها أبو هريرة ثلاث مرات.

وروي عن عكرمة: أن الهاء في قوله ﴿يَقِينًا﴾ كناية عن محمد ﷺ يقول: لا يثبت كتابي حتى يؤمن بمحمد ﷺ، وقيل: هي راجعة إلى الله عز وجل يقول: «وَأَنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، قَبْلَ مَوْتِهِ عِنْدَ الْمَعْلُومَةِ حِينَ لَا يَنْفَعُهُ إِيمَانُهُ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ يَكُونُونَ﴾، يعني: عيسى عليه السلام، ﴿عَلَيْهِمْ سُبْحَاتُ﴾، أنه قد بلغهم رسالة ربه، وأقر بالعبودية على نفسه، كما قال تعالى مخبراً عنه ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ سُبْحَاتًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ [المائدة: ١١٧] وكل نبي شاهد على أمته قال الله تعالى: ﴿كَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٤١].

﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ لَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا بِالْكِتَابِ﴾، وهو ما تقدم ذكره من نقضهم الميثاق وكفرهم بآيات الله وبهتانهم على مريم، وقولهم: إنا قتلنا المسيح ﴿حَرَمًا﴾ عليهم طيبات أحلت لهم، وهي ما ذكر في سورة الأنعام، فقال: ﴿وَعَلَىٰ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا كَلَّ ذِي

عَمْدَةُ الْقَارِئِ

شَيْخ
سِرِّهِ

صَحِيحُ الْبَخَارِيِّ

➤ لِلشَّيْخِ الْأَمَامِ الْعَلَامَةِ بِشَرِّ الدِّينِ أَبِي عَمْدٍ مُحَمَّدٍ بْنِ أَحْمَدَ الْعَيْنِيِّ ➤
➤ التَّوْفَى سَنَةَ ٨٥٥ هـ ➤

الْجُزْءُ السَّكَّاسُ عَشْرُ

➤ قَوْلٌ عَلَى عِدَّةِ نَسْخٍ خَطِيَّةٍ ➤

دار الفكر

خراسان وهو الاقليم العظيم المعروف بموطن الكثير من علماء المسلمين قوله وقال الشعبي فقال الشعبي فيه السؤال محذوف
وقد ثبت في رواية ابن حبان بن موسى عن ابن المبارك فقال ان رجلا من اهل خراسان قال للشعبي ان تقول عندنا ان الرجل اذا
اعتق ام ولده ثم تزوجها فهو كالراكب بدته فقال الشعبي فذكر الحديث

١٠٤ - **حدثنا محمد بن يوسف** حدثنا سفيان بن الخزيمه بن النعمان عن سعيد بن جبير عن
ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحشرون حفاة عراة غرلا ثم
قرأ كما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين فاول من يكفي لبراهيم ثم يؤخذ
برجاله من اصحابي ذات اليمين وذات الشمال فاقول اصحابي فيقال لهم لم يزلوا مرتدين
على افعالهم منذ فارقتهم فاقول كما قال العبد الصالح عيسى بن مريم وكنت عليهم شهيدا ما دمت
فيهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شيء شهيد الى قوله العزيز الحكيم
مطابقته للترجمة في قوله عيسى بن مريم والحديث مر عن قريب في باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا فانه اخرجه
هنا عن محمد بن كثير عن سفيان الى اخره نحوه ومضى الكلام فيه هناك

قال محمد بن يوسف الفريزي ذكر من ابي عبد الله عن قبيصة قال هم المرتدون الذين
ارتدوا على عهد ابي بكر فقال لهم ابو بكر رضي الله عنه

محمد بن يوسف هو الفريزي وابو عبد الله هو البخاري نفسه وقبيصة هو ابن عتبة احمد مشايخ البخاري وهذا التعليق اسنده
الاسماعيلي عن ابراهيم بن موسى الجرجاني عن اسحاق عن قبيصة عن سفيان الثوري عن المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس الحديث والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب

باب نزول عيسى بن مريم عليهما السلام

اي هذا باب في بيان نزول عيسى بن مريم عليهما الصلاة والسلام يعني في اخر الزمان وكذا هو بلفظ باب في رواية الاكثرين
وفي رواية ابى ذر بشير لفظ باب

١٠٥ - **حدثنا اسحق** اخبرنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب ان
سعيد بن المسيب سمع ابا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي
بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير
ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احد حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها
ثم يقول ابو هريرة رضي الله عنه واتروا ان شئتم وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل
موتيه ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا

مطابقته للترجمة ظاهرة . واسحاق هو ابن راهويه وعن ابى على الجبائي اسحاق اما ابن راهويه واما ابن منصور
وبيعقوب هو ابن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف يروي عن ابيه ابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم
المذكور وصالح هو ابن كيسان مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه . والحديث مر في او اخر البيوع في
باب قتل الخنزير الى قوله حتى لا يقبله احد ومر الكلام فيه ولنقرح ما بقى منه قوله والذي نفسي بيده . فيه الحلف
في الخبر مبالة في تأكيده قوله ليوشكن بكسر الشين المعجمة وهو من افعال المقاربة ومعناه ليقرن سريعا

قوله

قوله «فيكم» خطاب لهذه الامة قوله «حكما» اي حاكم بهذه الشريعة فان شريعة النبي ﷺ لا تنسخ وفي رواية الحديث ابن سعد عند مسلم حكاه مقسطا وفي رواية اماما مقسطا اي عادلا والقاسط الجائر قوله «ويقتل الخنزير» ووقع في رواية الطبراني ويقتل الخنزير والقردة قوله «ويضع الجزية» هذه رواية الكشميهني وفي رواية غيره ويضع الحرب والمعنى ان الدين يصير واحدا لان عيسى عليه الصلاة والسلام لا يقبل الا الاسلام . (فان قلت) وضع الجزية مشروع في هذه الامة فلم لا يكون المعنى تقرر الجزية على الكفار من غير محاكاة لذلك يكثر المال قلت معسرة الجزية مقيدة بنزول عيسى عليه الصلاة والسلام وقد قلنا ان عيسى عليه الصلاة والسلام لا يقبل الا الاسلام وقال ابن بطال وانما قبلناها قبل نزول عيسى عليه الصلاة والسلام للحاجة الى المال بخلاف زمن عيسى عليه الصلاة والسلام فانه لا يحتاج فيه الى المال فان المال يكثر حتى لا يقبله احد قوله «ويفيض المال» بفتح الياء وكسر الفاء وبإضداد المعجمة اي يكثر واصله من فاض المعوف وفي رواية عطائين مينا وليد عون الى المال فلا يقبله احد وسببه كثرة المال ونزول البركات وتوالي الخيرات بسبب العدل وعدم الظلم وحينئذ تخرج الارض كنوزها وتقل الرغبات في اقتناء المال لعلهم يقرب الساعة قوله «حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها» لانهم حينئذ لا يتقربون الى الله الا بالعبادات لا بالصدق بالمال . (فان قلت) السجدة الواحدة دائما خيرا من الدنيا وما فيها لان الاخرة خير وانتي (قلت) الفرض انها خير من كل مال الدنيا اذ حينئذ لا يمكن التقرب الى الله تعالى بالمال وقال التوربشتي يعني ان الناس يرغبون عن الدنيا حتى تكون السجدة الواحدة احب اليهم من الدنيا وما فيها قوله «ثم يقول ابو هريرة» الى آخره موصول بالاسناد المذكور قوله «واقروا ان شئتم» قال ابن الجوزي انما اتى بهذا ذكر هذه الآية للإشارة الى منابها اقوالها حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها فانه يشير بذلك الى صلاح الناس وشدة ايمانهم واقبالهم على الخير فهم لذلك يؤثرون الركة الواحدة على جميع الدنيا والسجدة تذكروا بربادها الركة وقال القرطبي معنى الحديث ان الصلاة حينئذ تكون افضل من الصدقة لكثرة المال اذ ذاك وعدم الاتفاف به حتى لا يقبله احد قوله «وان من اهل الكتاب» كلة ان نافية يعني ما من اهل الكتاب من اليهود والنصارى الا يؤمن به . واختلف اهل التفسير في مرجع الضمير في قوله تعالى به فروى ابن جرير من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه يرجع الى عيسى عليه الصلاة والسلام وكذا روى من طريق ابي رجاء عن الحسن قال قبل موت عيسى والله اعلم لي ولكن اذا نزل آمنوا به اجمعون ونفع اليه كثر اهل العلم ورجحه ابن جرير وابو هريرة ايضا صار اليه فقراء تهذه الآية الكريمة تدل عليه وقيل يعود الضمير الى الله وقيل الى النبي ﷺ والضمير في قوله قبل موته يرجع الى اهل الكتاب عند الاكثرين لما روى ابن جرير من طريق عكرمة عن ابن عباس «لا يموت يهودي ولا نصراني حتى يؤمن بعيسى» فقال له عكرمة اريت ان خروا من بيتا واحترق او اكله السبع قال لا يموت حتى يحرك شفتيه بالايمان بعيسى وفي اسناده خفيف وفيه ضعف ورجح جماعة هذا المذهب لقراءة ابي بن كعب رضي الله عنه الا يؤمن به قبل موته اي قبل موت اهل الكتاب وقيل يرجع الى عيسى اي الا يؤمن به قبل موت عيسى عليه السلام ولكن لا ينفع هذا الايمان في تلك الحالة . (فان قلت) ما الحكمة في نزول عيسى عليه الصلاة والسلام والخصومة به قلت فيه وجوه الاول للرد على اليهود في زعمهم الباطل انهم قتلوه وصلبوه فين الله تعالى كذبهم وانه هو الذي يقتلهم . الثاني لاجل دنواجه ليدين في الارض اذ ليس مخلوق من التراب ان يموت في غير التراب . الثالث لانهما الله تعالى لما رأى صفة محمد ﷺ وامته ان يجعل منهم فاستجاب الله دعاه وابقاه حيا حتى ينزل في اخر الزمان ويجدد امر الاسلام فيوافق خروج الدجال فيقتله . الرابع لتكذيب النصارى واظهار نبيهم في دعواهم الا باطيل وقته اياهم . الخامس ان خصوصيته بالامور المذكورة لقوله ﷺ انا اولي الناس بابن مريم ليس بيني وبينه نبي وهو اقرب اليهم من غيره في الزمان وهو اولي بذلك *

١٠٦ - **حدثنا ابن بكير** حدثنا **الليث** عن **يونس** عن **ابن شهاب** عن **نافع** مولى **أبي قتادة**

فتح الباري

بشرح صحيح الإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري

للإمام الحافظ
أحمد بن علي بن حنبل
العسقلاني

٧٧٢ - ٨٥٢

الجزء السادس

قام بإخراجه ، وتصحيحه
وأشرف على طبعه

مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ

رقم كُتُبِهِ وَأَبْوَابَهُ وَأَحَادِيثَهُ
وَأَسْمَى أَطْرَافَهُ ، وَنَبَهَ عَلَى أَرْغَافِهَا فِي كُلِّ حَدِيثٍ

مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ

المكتبة السلفية

وتعقبه النووي وقال : الصواب أن عيسى لا يقبل إلا الإسلام . قلت : ويؤيده أن عند أحد من وجه آخر عن أبي هريرة ، وتكون الدعوى واحدة ، قال النووي : ومعنى وضع عيسى الجزية مع أنها مشروعة في هذه الشريعة أن مشروعيته مقيدة بنزول عيسى لما دل عليه هذا الخبر ، وليس عيسى بناسخ لحكم الجزية بل نبينا ﷺ هو المبين للنسخ بقوله هذا ، قال ابن بطال : وإنما قبلناها قبل نزول عيسى للحاجة إلى المال بخلاف زمن عيسى فإنه لا يحتاج فيه إلى المال فإن المال في زمنه يكثر حتى لا يقبله أحد ، ويحتمل أن يقال إن مشروعية قبولها من اليهود والنصارى لما في أيديهم من شبهة الكتاب وتعلقهم بشرع قديم بزعمهم ، فإذا نزل عيسى عليه السلام زالت شبهة بمحصل ما بينته فيصرون كمبدة الاوثان في اقتطاع حججهم وانكشاف أمرهم ، فناسب أن يعاملوا معاملتهم في عدم قبول الجزية منهم . هكذا ذكره بعض مشايخنا احتلالاً والله أعلم . قوله (ويفيض المال بفتح أوله وكسر الفاء وبالعناد المعجمة أى يكثر ، وفي رواية عطاه بن ميناء المذكورة) وليدعون إلى المال فلا يقبله أحد ، وسبب كثرة نزول البركات وتوالي الخيرات بسبب العدل وعدم الظلم وحينئذ تخرج الأرض كنوزها وتقل الرغبات في اقتناء المال لعلهم يقرب الساعة . قوله (حتى تكون السجدة الواحدة خيراً من الدنيا وما فيها) أى أنهم حينئذ لا يتقربون إلى الله إلا بالسجادة ، لا بالتصدق بالمال ، وقيل معناه أن الناس يرغبون عن الدنيا حتى تكون السجدة الواحدة أحب إليهم من الدنيا وما فيها . وقد روى ابن مردويه من طريق محمد بن أبي حفصة عن الزهري بهذا الاسناد في هذا الحديث ، حتى تكون السجدة واحدة لله رب العالمين . قوله (ثم يقول أبو هريرة : واقرءوا إن شئتم) (وان من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته) (الآية) هو موصول بالاسناد المذكور ، قال ابن الجوزي : إنما تلا أبو هريرة هذه الآية للإشارة إلى مناسبتها لقوله ، حتى تكون السجدة الواحدة خيراً من الدنيا وما فيها ، فإنه يشير بذلك إلى صلاح الناس وشدة إيمانهم وأقبالهم على الخير ، فهم لذلك يؤثرون الزكاة الواحدة على جميع الدنيا . والسجدة تطلق ويراد بها الزكاة ، قال القرطبي : معنى الحديث أن الصلاة حينئذ تكون أفضل من الصدقة لكثرة المال اذ ذاك وعدم الاتفاف به حتى لا يقبله أحد . وقوله في الآية (وان) بمعنى ما ، أى لا يبقى أحد من أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى إذا نزل عيسى إلا آمن به ، وهذا مصير من أبي هريرة إلى أن الضمير في قوله (الا ليؤمنن به) وكذلك في قوله (قبل موته) يعود على عيسى ، أى إلا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى ، وهذا جزم ابن عباس فيما رواه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير عنه بإسناد صحيح ، ومن طريق أبي رجاء عن الحسن قال قبل موت عيسى : والله إنه الآن لحى ولكن إذا نزل آمنوا به اجمعون ، ونقله عن أكثر أهل العلم ورجحه ابن جرير وغيره . ونقل أهل التفسير في ذلك أقوالاً أخرى وأن الضمير في قوله ، به ، يعود لله أو لمحمد ، وفي «موته» يعود على الكتابي على القولين ، وقيل على عيسى . وروى ابن جرير من طريق عكرمة عن ابن عباس «لا يموت يهودى ولا نصرانى حتى يؤمن بعيسى» فقال له عكرمة : أرايت أن خر من بيت أو احترق أو أكله السبع ؟ قال : لا يموت حتى يحرك شفتيه بالإيمان بعيسى ، وفي اسناده خفيف وفيه ضعف . ورجح جماعة هذا المذهب بقراءة أبي بن كعب (الا ليؤمنن به قبل موتهم) أى أهل الكتاب ، قال النووي : معنى الآية على هذا ليس من أهل الكتاب أحد يحضره الموت إلا آمن عند المعاناة قبل خروج روحه بعيسى وأنه عبد الله وابن أمته ، ولكن لا ينفعه هذا الإيمان في تلك الحالة كما قال تعالى (وليس التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن) قال : وهذا المذهب

أظهر لأن الأول يخص الكتابي الذي يدرك نزول عيسى ، وظاهر القرآن عمومه في كل كتابي في زمن نزول عيسى وقبله . قال العلماء : الحسكة في نزول عيسى دون غيره من الانبياء الرد على اليهود في زعمهم أنهم قتلوه ، فبين الله تعالى كذبهم وأنه الذي يقتلهم ، أو نزوله لدنو أجله ليدفن في الأرض ، إذ ليس لمخلوق من التراب أن يموت في غير ما . وقيل انه دعا الله لما رأى صفة محمد وأمه أن يجعله منهم فاستجاب الله دعاءه وأبقاه حتى ينزل في آخر الزمان مجددا لأمر الاسلام ، فوافق خروج الدجال ، فيقتله ، والأول أوجه . وروى مسلم من حديث ابن عمر في مدة إقامة عيسى بالأرض بعد نزوله أنها سبع سنين ، وروى نعيم بن حماد في «كتاب الفتن» من حديث ابن عباس أن عيسى إذا ذاك يتزوج في الأرض ويقيم بها تسع عشرة سنة ، وبإسناد فيه مبهم عن أبي هريرة يقيم بها أربعين سنة ، وروى أحمد وأبو داود بإسناد صحيح من طريق عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة مثله مرفوعا . وفي هذا الحديث «ينزل عيسى عليه ثوبان بمصران فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويدعو الناس إلى الاسلام» ، ويملك الله في زمانه الملل كلها الا الاسلام ، وتقع الأمانة في الأرض حتى ترتع الأسود مع الأبل وتلعب الصبيان بالحيات . وقال في آخره - ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون ، وروى أحمد ومسلم من طريق حنظلة بن علي الأسلمي عن أبي هريرة «ليهلن ابن مريم بفج الروحاء بالحج والعمرة» الحديث ، وفي رواية لأحمد من هذا الوجه : ينزل عيسى فيقتل الخنزير ويصلي الصليب وتجمع له الصلاة ويمطى المال حتى لا يقبل ويضع الخراج ، وينزل الروحاء فيخرج منها أو يعتمر أو يحجمهما وتلا أبو هريرة (وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به) الآية . قال حنظلة قال أبو هريرة : يؤمن به قبل موت عيسى . وقد اختلف في موت عيسى عليه السلام قبل رفعه ، والأصل فيه قوله تعالى (اني متوفيك) ورافعك (فيقول على ظاهره ، وعلى هذا فاذا نزل إلى الأرض ومضت المدة المقطرة له يموت ثانيا . وقيل معنى قوله (متوفيك) من الأرض ، فعل هذا لا يموت الا في آخر الزمان . واختلف في عمره حين رفع فقيل ابن ثلاث وثلاثين وقيل مائة وعشرين . الحديث العاشر ، قوله (عن نافع مولى أبي قتادة الانصاري) هو أبو محمد بن عياش الافرج ، قال ابن حبان : هو مولى امرأة من غفارة وقيل له مولى أبي قتادة لملازمته له . قلت : وليس له عن أبي هريرة في الصحيح سوى هذا الحديث الواحد . قوله (كيف أتم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم منكم) سقط قوله « فيكم » من رواية أبي ذر . قوله (تابعه عقيل والأوزاعي) يعني تابعا يونس عن ابن شهاب في هذا الحديث ، فأما متابعة عقيل فوصلها ابن منده في «كتاب الايمان» من طريق الليث عنه ولفظه مثل سياق أبي ذر سواء ، وأما متابعة الأوزاعي فوصلها ابن منده أيضا وابن حبان والبيهقي في «البعث» ، وابن الأعرابي في معجمه من طرق عنه ولفظه مثل رواية يونس ، وقد أخرجه مسلم من طريق ابن أبي ذئب عن ابن شهاب بلفظ «وأمامكم منكم» ، قال الوليد بن مسلم : فقلت لابن أبي ذئب إن الأوزاعي حدثنا عن الزهري فقال « وإمامكم منكم » ، قال ابن أبي ذئب أنذرى ما أممكم منكم ؟ قلت تخبرني ، قال : فأمامكم بكتاب ربكم . وأخرجه مسلم من رواية ابن أخي الزهري عن عمه بلفظ «كيف بكم إذا نزل فيكم ابن مريم فأمامكم» ، وعند أحمد من حديث جابر في قصة الدجال ونزول عيسى « وإذا هم بديسى ، فيقال تقدم ياروح الله ، فيقول ليتقدم إمامكم ، فليصل بكم ولا ين ماجه في حديث أبي أمامة الطويل في الدجال قال « وكلهم أي المسلمون بيت المقدس وإمامهم رجل صالح قد تقدم ليصل بهم ، إذ نزل عيسى فرجع الامام ينكص ليتقدم عيسى ، فيقف عيسى بين كتفيه ثم يقول : تقدم فانها لك أقيمت » ، وقال أبو الحسن الحسني الابن في مناقب الشافعي : توازت

الاخبار بأن المهدي من هذه الأمة وأن عيسى يصل خلفه ، ذكر ذلك ردا للحديث الذي أخرجه ابن ماجه عن أنس وفيه : ولا مهدي إلا عيسى ، وقال أبو ذر الهروي : حدثنا الجوزي عن بعض المتقدمين قال : معنى قوله « وإمامكم منكم » يعني أنه يحكم بالقرآن لا بالإنجيل . وقال ابن التين : معنى قوله « وإمامكم منكم » أن الشريعة المحمدية متصلة إلى يوم القيامة ، وأن في كل قرن طائفة من أهل العلم . وهذا والذي قبله لا يبين كون عيسى إذا نزل يكون إماما أو مأموما ، وعلى تقدير أن يكون عيسى إماما فعنه أنه يصير معكم بالجماعة من هذه الأمة . قال الطيبي : المعنى يؤمكم عيسى حال كونه في دينكم . ويعكر عليه قوله في حديث آخر عند مسلم « فيقال له : صل لنا ، فيقول : لا ، إن بعضكم على بعض أمراء تكبرمة لهذه الأمة » وقال ابن الجوزي ، لو تقدم عيسى إماما لوقع في النفس إشكال ولقيل : أتراه تقدم نائبا أو مبتدئا شرعا ، فصلى مأموما لئلا يتدنس بغير الشبهة وجه قوله « لاني بعدي » . وفي صلاة عيسى خلف رجل من هذه الأمة مع كونه في آخر الزمان وقرب قيام الساعة دلالة للصحيح من الأقوال أن الأرض لا تخلو عن قائم لله بحجة . والله أعلم

٥٠ - باب ما ذكر عن بني إسرائيل

٣٤٥٠ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** أبو عوانة **حدثنا** عبد الملك عن ربيع بن حراش قال « قال عتبة بن عمرو لحذيفة : ألا تحدثنا ما سمعت من رسول الله ﷺ ؟ قال : إني سمعته يقول : إن مع الدجال إذا خرج ماء ونارا ، فأما الذي يرى الناس أنها النار فلا بارد ، وأما الذي يرى الناس أنه ماء بارد فزاز تحرق . فن أدرك منكم فليتمتع في الذي يرى أنها نار ، فإنه عذب بارد » [الحديث ٣٤٥٠ - طرته في : ٧١٣٠]

٣٤٥١ - قال حذيفة « وسمعت يقول : إن رجلا كان فيمن كان قبلكم أتاه الملك ليقبض روحه ، فقبل له : هل عملت من خير ؟ قال : ما أعلم . قيل له : انظر . قال : ما أعلم شيئا ، غير أنني كنت أبايع الناس في الدنيا وأجازيهم ، فأنظر للموسر وأتجاوز عن المعسر . فأدخله الله الجنة »

٣٤٥٢ - قال « وسمعت يقول : إن رجلا حضره الموت ، فلما يتيسر من الحياة أوصى أهله : إذا أنا مت فاجتمعوا لي خطبا كثيرا وأوقدوا نارا ، حتى إذا أكلت لحمي وخلعت إلى فطس فامتنعت ، فخذوها فاطحنوها ثم انظروا يوما راحا فاذروه في الليم : ففعلوا . فجاءه الله فقال له : لم فعلت ذلك ؟ قال : من خشيتك . فقهر الله له » قال عتبة بن عمرو « وأنا سمعته يقول ذلك ، وكان نباشا »

[الحديث ٣٤٥٢ - طرته في : ٣٤٧٩ ، ٦٤٨٠]

٣٤٥٣ ، ٣٤٥٤ - **حدثني** بشر بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرني معمر بن يونس عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله أن عائشة وابن عباس رضي الله عنهم قالا « لما نزل برسول الله ﷺ طفق يطرح

الحمد لله الذي وفقنا ويسر لنا طبع

الجزء الثالث

من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين

ابي الفضل احمد بن علي بن حجر المسقلاني

المتوفى سنة (٨٥٢) رحمه الله تعالى

بمنه وكرمه آمين

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحروسة حيدرآباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٥) هجرية

هشام بن عوفه احمد وذكره ابن حبان في الثقات •

(٢٧٤) سنن الخصب بن ناصح الحارثي البصري نزيل مصر روى عن نافع ابن عمر الجمحي وهشام بن حسان ووهيب بن خالد وهمام بن يحيى ويزيد بن ابراهيم التستري والسفيانين وغيرهم • وعنه بجر بن نصر والربيع بن سليمان وعبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم وغيرهم • قال ابو زرعة ماله بأس ان شاء الله تعالى وذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما اخطأ • قلت • وقال ابن يونس في تاريخ القرواء مقدم مصر وحدث بها وبها مات سنة (٢٠٨) وقيل سنة (٧) •

(٢٧٥) ٤ - خصيف (١) بن عبد الرحمن الجزري ابو عون الحضرمي الحارثي الاوى مولاهم رأى انسا • وروى عن عطاء وعكرمة وابي الزبير وسعيد بن جبير ومجاهد ومقسم وابي عبيدة بن عبد الله بن مسعود وعبد العزيز بن جريج والد عبد الملك وغيرهم • وعنه السفينان وعبد الملك بن جريج وحجاج ابن ارطاة وزهير وابو الاحوص ومعمرو ومعمرا الرقي وابن ابي نجيح وابن اسحاق وهما من اقرانه وجماعة • قال ابو طالب عن احمد ضعيف الحديث وقال حنبل عنه ليس بحجة ولا قوي في الحديث وقال عبد الله بن احمد عن ابيه ليس بقوي في الحديث قال وقال مرة ليس بذلك قال ابي خصيف شديد الاضطراب في المسند وقال ابن معين ليس به بأس وقال مرة ثقة وقال

(١) في التقریب (خصيف) بالصاد المهمل مصغراً (والجزري) في المغني بفتح جيم وزاى وبراء منسوب الى الجزيرة وهي بلاد بين القرات ودجلة ١٢ ابوالحسن

ابو حاتم صالح يخطو وتكلم في سوء حفظه وقلل النسائي عتاب ليس بالقوي ولا
 خصيف وقال مرة صالح وقال ابن عدي وخصيف نسخ واحاديث كثيرة
 واذا حدث عن خصيف ثقة فلا بأس بحديثه ورواياته الا ان يروى عنه
 عبد العزيز بن عبد الرحمن فان رواياته عنه بواطيل والبلاء من عبد العزيز
 لا من خصيف وقال ابن سعد كان ثقة مات سنة (١٣٧) وكذا قال البخاري
 وقال النفيلى مات سنة (٦) وقال ابو عبيد وغيره مات سنة (٨) وقال خليفة
 ابن خياط مات سنة (٩) وقبل غير ذلك في تاريخ وفاته قلت قال ابن
 المدينى كان يحيى بن سعيد يضمنه وقال الدارقطني يعتبر به يهيم وقال الساجي
 صدوق وقال الآجري عن ابي داود قال احمد مضطرب الحديث وقال
 جرير كان خصيف متمكنا في الارجاء يتكلم فيه وقال ابو طالب سئل احمد
 عن عتاب بن بشير فقال ارجوا ان لا يكون به بأس روى احاديث ناخرة منكورة
 وما ارى الا انها من قبل خصيف وقال ابن معين انا كنا نتجنب حديثه وقال
 ابن خزيمة لا يحتج بحديثه وقال يعقوب بن سفيان لا بأس به وقال ابو احمد
 الحاكم ليس بالقوي وقال الازدي ليس بذلك وقال ابن حبان تركه جماعة من
 ائمتنا واحتج به آخرون وكان شيخا صالحا فقيها عابدا الا انه كان يخطئ كثيرا
 فيما يروى ويتفرد عن المشاهير بما لا يتابع عليه وهو صدوق في روايته الا ان
 الانصاف فيه قبول ما وافق الثقات في الروايات وترك ما يتابع عليه وهو
 ممن استخيرا لله تعالى فيه وقد حدث عبد العزيز عنه عن انس يحدث منكر
 ولا يعرف له سماع من انس

الحمد لله الذي وفقنا ويسر لنا طبع

الجزء السابع

من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين

أبي الفضل احمد بن علي بن حجر العسقلاني

المتوفى سنة (٨٥٢) رحمه الله تعالى

بمنه وكرمه آمين

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحروسة حيد راباد الدكن عمرها الله الى أقصى الزمن

سنة (١٣٢٦) هجرية

ابي جهل فشق ذلك على فاطمة فارسل اليها عتاب انا ريمك منها فتزوجها فولدت له عبدالرحمن بن عتاب . قال ابوداود لم يسمع سعيد بن المسيب من عتاب شيئا وقال ايوب بن عبدالله بن يسار عن عمرو بن ابي عقرب سمعت عتاب بن اسيد فذكر حديثا . له من حديث في الحرص . وعند ابن ماجه آخر في النهي عن شق (١) ما لم يضمن . قلت . ومقتضاها ان عتابا تأخرت وفاته عما قال الواقدي لان ايوب ثقة وعمرو بن ابي عقرب ذكره البخاري في التابعين وقال سمع عتابا والله اعلم . وقد ذكر ابو جعفر الطبري عتابا فيمن لا يعرف تاريخ وفاته وقال في تاريخه انه كان والي مكة لعمر سنة عشرين وذكره قبل ذلك في سني عمر ثم ذكره في سنة (٢١) ثم في سنة (٢٢) ثم قال في مقتل عمر سنة (٢٣) قتل وعامله على مكة نافع بن عبد الحارث انتهى فهذا يشعر بان موت عتاب كان في او اخر سنة (٢٢) او اوائل سنة (٢٣) فلي هذا فيصح سماع سعيد بن المسيب منه والله اعلم .

(١٩٢) خ د ث س - عتاب بن بشير الجزري ابو الحسن ويقال ابو سهل الحراني مولى بني امية . روى عن خصيف واسحاق بن راشد وثابت بن عجلان وعبيد الله بن ابي زياد القداح والاوزاعي وغيرهم . وعنه روح بن عباد والعلاء ابن هلال الباهلي وعمرو بن خالد الحراني وابو جعفر عبيد الله بن محمد النفيلي واسحاق بن راهويه ومحمد بن عيسى بن الطباع واسحاق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد ومحمد بن سلام البيهقي وعلي بن حجر وابو نعيم الحلي

(١) الشف الربح والفضل والنقصان ١٢ قاموس

وآخرون. قال ابوطالب عن احمد ارجوان لا يكون به بأس روى بآخره
احاديث منكرة وما ارى انها الامن قبل خصيف وقال الجوزجاني عن
احمد احاديث عتاب عن خصيف منكرة وقال عثمان الدارمي عن ابن معين
ثقة وقال ابن ابي حاتم قبل لابي زرعة عتاب احب اليك او محمد بن سلمة
قال عتاب وقال النسائي ليس بذلك وكذا قال ابن سعد وذكر انه مات
سنة (١٩٠) وكذا ارخه ابن حبان في الثقات وقال ابو داود مات سنة
ثمان وثمانين ومائة. قلت وكذا ارخه ابو عروبة عن اسحاق بن زيد عن النفيلى
وقال الآجرى عن ابي داود سمعت احمد يقول تركه ابن مهدي بآخره. قال
ورأيت احمد كف عن حديثه وذلك ان الخطابي حدثه عنه بمحدث فقال
لى احمد ابو جعفر يعنى النفيلى يحدث عنه قلت نعم قال ابو جعفر اعلم به
وقال ابن ابي حاتم ليس به بأس وقال الساجى عنده منا كبر حدث احمد
عن وكيع عنه وقال النسائي في كتاب الجرح والتعديل ليس بالقوى. وقال
ابن المدنى حدثت اعلى حديثه. قال الحاكم عن الدارقطنى ثقة وقال ابن
عدي روى عن خصيف نسخة فيها احاديث انكرت فمنها عن مقسم عن
هائشة حديث الافك وزاد فيه الفاظ لم يقلها الا عتاب عن خصيف ومع
ذلك فارجوان لا بأس به.

من عتاب بن حنين ويقال ابن ابي حنين المكي. روى عن ابي سعيد
الخدري حديث لو امسك الله القطر من الناس سبع سنين. وعنه عمرو بن
دينار ويحيى بن عبد الله بن صيفى. ذكره ابن حبان في الثقات. روى

الحمد لله الذي وفقنا ويسر لنا طبع

الجزء التاسع
من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين

ابي الفضل احمد بن علي بن حجر العسقلاني

المتوفى سنة (٨٥٢) رحمه الله تعالى

بمنه وكرمه آمين

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحروسة حيدرآباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٦) هجرية

عبد الله بن قارب الثقفي وقيس بن مسلم الجدلي وابي عوف الثقفي وهلال
الوزان وابي صادق والقاسم بن عبد الرحمن الشامي . روى عنه وكيع وعبد الله
ابن ادريس وطلحة بن يحيى الزرقى وخلاد بن يحيى وابو نعيم . قال احمد
وابن معين وابوزرعة ثقة وقال ابو حاتم صالح كان خلاد بن يحيى يغلط في
اسم ابيه يقول ثنا محمد بن ابوب واثما هو ابن ابي ابوب . روى له مسلم حديثا
واحدا عن يزيد عن جابر في الشفاعة .

محمد مع ب

محمد بن مجيد الانصارى . تقدم نسبه في عبد الرحمن بن مجيد وبيان من (٨٦)

سماه عن مالك محمد او اما نسبه عبد الرحمن فانما وقعت في رواية عن مالك .
ع - محمد بن بشار بن عثمان بن داود بن كيسان العبدى ابو بكر الحافظ (٨٧)

البصري بNDAR (١) . روى عن عبد الوهاب الثقفي وغندر وروح بن عبادة
وحرى بن هارة وابن ابي هدى ومعاذ بن هشام ويحيى القطان وابن مهدي
وابي داود والطبرسى ويزيد بن زريع ويزيد بن هارون وجعفر بن عون ويزيد
ابن اسد وسالم بن زوح وحامد بن مسعدة وسهل بن يوسف وعبد الاعلى بن عبد
الادلى وعمر بن يونس اليامي ومحمد بن عرفة ومعاذ بن معاذ وابي هاشم المقدي
وابي علي الحنفي وعثمان بن عمر بن فارس ومحمد بن بكر البرساني وامية بن
خالد وابي حاتم وعبد الملك بن الصباح وعبد الصمد بن عبد الوارث

(١) بNDAR في الاصل من في يده القانون وهو اصل ديوان الخراج واما قيل له
بNDAR لانه كان بNDارا في الحديث جمع حديث بلده ١٢ هاشم الخلاصة

وخلق كثير. روى عنه الجماعة وروى النسائي عن أبي بكر المروزي وزكرياء
 السعزي عنه و أبو زرعة وأبو حاتم وبقى بن مفلد وعبد الله بن أحمد
 وابن ناجية وإبراهيم الحارثي وابن أبي الدنيا وزكرياء الساجي وأبو خليفة
 وابن خزيمة والسراج والقاسم بن زكرياء المطرز ومحمد بن المسيب الأرياني
 وابن حبان والبخاري وآخرون. قال ابن خزيمة سمعت بندار يقول اختلفت
 إلى يحيى بن سعيد القطان أكثر من عشرين سنة. قال بندار ولو عاش يحيى بعد
 تلك المدة لكنت أسمع منه شيئاً كثيراً وقال الأجرى عن أبي داود كُتبت
 عن بندار نحو من خمسين ألف حديث وكتبت عن أبي موسى شيئاً ولو لا
 سلامة في بندار ترك حديثه وقال إسحاق بن إبراهيم النخعي كنا عند بندار
 فقال في حديث عن عائشة قال قالت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 فقال له رجل يسخر منه أعيذك بالله ما أفصحك فقال كنا إذا خرجنا من عند
 روح دخلنا إلى أبي عبيدة فقال قد بان ذلك عليك وقال عبد الله بن محمد بن
 سيار سمعت حمرو بن علي يخلف أن بندار يكذب فيما يروي عن يحيى. قال ابن
 سيار وبن دارو أبو موسى ثقتان وأبو موسى أصح لأنه كان لا يقرأ إلا من كتابه
 وبن دارو يقرأ من كل كتاب وقال عبد الله بن علي بن المدني سمعت أبي
 وسأله عن حديث رواه بندار عن ابن مهدي عن أبي بكر بن عياش عن
 حاتم عن زر عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال تسحروا فإن
 في السحور بركة. فقال هذا كذب وأنكره أشد الإنكار وقال حدثني
 أبو داود موقوفاً وقال عبد الله بن الدورقي كنا عند ابن معين وجرى ذكر

بندار فرأيت يحيى لا يعبأ به ويستضعفه قال ورأيت القوار يرى لا يرضاه
وقال كان صاحب حمام قال الازدي و بندار قد كتب عنه الناس وقبلوه
وليس قول يحيى والقوار يرى مما يجرحه ومارأيت احدا ذكره الا بخير وصدق
وقال البرقاني سمعت عبد الله بن محمد بن جعفر البوشنجي يقول ثنا محمد بن
اسحاق بن خزيمة ثنا الامام محمد بن بشار بندار وقال العجلي بصري ثقة كثير
الحديث وكان حائكا وقال ابو حاتم صدوق وقال النسائي صالح لا بأس به
وقال عبد الله بن محمد بن يونس السخيتاني - كان اهل البصرة يقدمون اباموسى
على بندار وكان الغرباء يقدمون بندارا وقال محمد بن المسيب سمعته يقول
كتب عنى خمسة قرون وسألتونى الحديث وانا ابن ثمانى عشرة سنة وقال ايضا
للمات بندار جاء رجل الى ابى موسى فقال البشرى مات بندار فقال جئت
تبشرى بموته على ثلاثون حجة ان حدثت ابدا فبقى بعده تسعين يوما ولم يحدث
بحديث قال السراج سمعت اباسيار يقول سمعت بندارا يقول ولدت
في السنة التي مات فيها حماد بن سلمة ومات حماد سنة (٦٧) وقال البخارى
وغير واحد مات في رجب سنة اثنتين وخمسين ومائتين وقال ابن حبان
كان يحفظ حديثه ويقرأه من حفظه قلت كذا قال في الثقات وقال ابن
خزيمة في التوحيد ثنا امام اهل زمانه محمد بن بشار وقال البخارى في صحيحه
كتب الى بندار فذكر حديثا مسندا ولولا شدة وثوقه ما حدث عنه بالمكاتبة
مع انه في الطبقة الرابعة من شيوخه الا انه كان مكثرا فيوجد عنده ما ليس
عند غيره وقال مسلمة بن قاسم انا عنه ابن المهراني وكان ثقة مشهورا وقال

الدارقطني من الحفاظ الاثبات وقال الذهبي لم ير حل فقاته كبار واقنع
بعلماء البصرة ارجو انه لا بأس به وفي الزهرة روى عنه البخاري ما في حديث
 وخمسة احاديث ومسلم اربع مائة وستين •

(٨٨) محمد بن بشار العدني • شيخ يمان • روى عن بكر بن الشروء عن
مالك • روى عنه جعفر بن برد بن السوسى اورده الدارقطني في غرائب
مالك حديثا وقال انه حديث منكر وجعفر المذكور من شيوخ ابى سعيد بن
الاعرابي ما عرفت فيه جرحا ولا في شيخه وذكرته هنا للتميز •

(٨٩) من - محمد بن بشر بن بشير (١) بن عبد الاسلم الكوفي ولجده بشير
صحة • روى عن ابيه واشعث بن ابي الششاء واباس بن سلمة بن الاكوع
وعبد العزيز بن عبد الحكيم الحضرمي ومحمد بن عامر وزباد بن هلاقة •
روى عنه ابن المبارك وطلق بن غنام وابو احمد الزبيرى وابو عاصم • ذكره ابن
حبان في الثقات • روى له النسائي حديثا واحدا من روايته عن اشعث عن
الاسود عن عائشة لت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا اخذ
شيئا اخذه بيمينه الحديث • قال الدارقطني لم يتابع محمد عليه والمخوف رواية
شعبة وغيره عن اشعث عن ابيه عن مسروق عن عائشة •

(٩٠) ع - محمد بن بشر بن الفرافصة بن المختار الحافظ العبدى ابو عبد الله
الكوفي • روى عن اسمعيل بن ابي خالد وهشام بن عروة وعبيد الله بن عمر
العمري ويزيد بن زياد بن ابي الجعد والاعمش و زكريا بن ابي زائدة
والثوري وشعبة وسعيد بن ابي عروبة ومسعر ونافع بن عمر الجحى وعبد العزيز

الحمد لله الذي وفقنا و يسر لنا طبع

الجزء الاول

من كتاب

تهذيب التهذيب

للامام الحافظ الحجة شيخ الاسلام شهاب الدين ابي الفضل احمد
ابن علي بن حجر العسقلاني المتوفى سنة ٨٥٢ هـ رحمه الله تعالى
بمنه وكرمه آمين ومن تصانيفه في الحديث فتح الباري
شرح صحيح البخاري وفي اسماء الرجال لسان الميزان
وتجليل المنفعة برجال الاربعة وتقریب التهذيب
والاصابة في تمييز الصحابة وتبصيرا لمتبه
وتجريد اسماء الضعفاء والدرر الكامنة
في اعيان المائة الثامنة

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند
بمحروسة جهدرا بادالد كن عمرها الله الى اقصى الزمن
سنة (١٣٢٥) هجرية

ابراهيم وفي نسخة عن سعيد بن ابراهيم عن ابن الهاد . قلت . قال النسائي
عقبه لست اعرف سعيدا ولا ابراهيم .

(٣٤٠) عس - ابراهيم عن يحيى عن عمير بن سعد وعنه زهير بن معاوية .

اخرج له النسائي في مسند علي .

(٣٤١) ابراهيم التيمي هو ابن يزيد تقدم .

(٣٤٢) ابراهيم الخوزي هو ابن يزيد تقدم .

(٣٤٣) ابراهيم السككي هو ابن عبد الرحمن تقدم .

(٣٤٤) ابراهيم الصائغ هو ابن ميسون تقدم .

(٣٤٥) ابراهيم ابواسحاق الخزومي هو ابن الفضل تقدم .

(٣٤٦) ابراهيم النخعي هو ابن يزيد تقدم .

(٣٤٧) ابراهيم المجري هو ابن مسلم تقدم .

من اسمه ابي

(٣٤٨) خ ت ق - ابي بن العباس بن سهل بن سعد الانصاري الساعدي

اخو عبد المهيمن . روى عن ابيه وابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم . وعنه

زيد بن الحباب وعتيق بن يعقوب الزبيري ومعه بن عيسى القزاز .

قال ابو بشر الدولابي ليس بالقوي . قلت . وقال ابن معين ضعيف وقال احمد

منكر الحديث وقال النسائي ليس بالقوي وقال العقيلي له احاديث لا يتابع على

شي منها حجران للصفحتين وحجر للمسربة . والذي في كتاب محمد بن عمرو

الدولابي قال البخاري ليس بالقوي وكان المزي غفل عن ذلك حالة النقل

وانما روى له البخاري في موضع واحد في ذكر خيل النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

(٣٤٩) دس ق - ابي بن عمارة بكسر العين وقبل بضمها والاول اشهر ويقال ابن عبادة المدني . سكن مصر له حديث واحد في المسح على الخفين وفيه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم صلى في بيته . وعنه ايوب بن قطن وقيل وهب بن قطن وعبادة بن نسي وفي اسناد حديثه اضطراب . قلت . وقال ابن حبان في الصحابة لست اعتمد على اسناد خبره . وقال ابو حاتم هو عندي خطأ انما هو ابوابي واسمه عبد الله بن عمرو بن ام حرام هكذا قال وقال ابن عبد البر لم يذكره البخاري في التاريخ لانهم يقولون انه خطأ وانما هو ابوابي ابن ام حرام وقال ابوداود اختلف في اسناده وليس بالقوي وقال ابوزرعة عن احمد رجاله لا يعرفون وقال الدارقطني اسناده لا يثبت وقد ذكر ابو الفتح الازدي في المنزه . ولا يحفظ انه روى عنه غير ايوب بن قطن وقال ابن عبد البر روى عنه عبادة بن نسي وقوله صواب فان ايوب بن قطن او وهب بن قطن انما روى عنه بواسطة عبادة بن نسي هكذا . واه ابوداود وابن حبان والبغوي وغيرهم وسقط عبادة من اسناده عند ابن ماجة وحده . والله اعلم .

(٣٥٠) ع - ابي بن كعب بن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار ابو المذر . ويقال ابو الطفيل المدني سيد القراء . روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم . روى عنه عمر بن الخطاب وابو ايوب وانس ابن مالك وسليمان بن صرد وسهل بن سعد وابو موسى الاشعري وابن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ وَلَٰكِن سَيِّدًا مَّنْ قَدْ خَلَّاهُم مِّنْ قَبْلِ هَٰذَا يَوْمَ يَكْفُرُ لِكُلِّ قَوْمٍ مَّا هُوَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

محمدیہ کتب

مؤلف

مولانا محمد عبداللہ صاحب معمار حرمِ اقدس
۱۳۶۹ھ ۱۹۵۰ء

فاضلِ مدرّسات

ناشر

المکتبۃ الشریفہ شیش محل روڈ، لاہور

جملہ حقوق محفوظ

سلسلہ مطبوعات
نمبر ۲۴

حافظ احمد شاہ

نائب شیر پٹنہ - لاہور

المکتبۃ السلفیۃ لاہور

۴۴

۱۴۰۹ھ
۱۹۸۹ء

طابع

مطبع

ناشر

کل صفحات

رمضان المبارک
اپریل



۱۔ اس پر دلیل ہیں۔ فقرہ کیپٹو سنٹ
 "مضارع موزکدہ کون تعقید ہے جو مضارع میں تاکید مع
 خصوصیت زمانہ مستقبل کرتا ہے۔"

(مرزائی پاکٹ بک صفحہ ۵۰۲ حصہ ۲۲)

چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی جن کو خود مرزائی
 مجتہد صدی مانتے ہیں اس کا ترجمہ یہ کرتے ہیں:-

"وہا شد یسح کس از اہل کتاب۔ البتہ ایمان آورد بعیسی
 پیش از مردن عیسی و روز قیامت باشد عیسی گواہ برایشان
 (حاشیہ میں اس کا حاصل مطلب یہ لکھتے ہیں) یعنی یہودی کہ
 حاضر شوندہ نزول عیسیٰؑ را البتہ ایمان آزند"

۲۔ "نہیں کوئی اہل کتاب میں سے مگر البتہ ایمان لاوے گا،
 ساتھ اس کے پہلے موت اس کی کے اور دن قیامت
 کے ہوگا اور اس کے گواہ" (فصل الخطاب مصنفہ مولوی
 نور الدین صاحب تخیلفہ اول قادیان ص ۲۷ جلد ۲)

۳۔ وان من اهل الکتاب احد الا یؤمن
 بعیسی قبل موت عیسی و هما اهل الکتاب
 الذین یقونون فی زمانہ فتکون ملت
 واحدة و ہی ملت الاسلام و بہذا
 جزم ابن عباس فیما رواہ ابن جریر من
 طریق سعید بن جریر عنہ باسناد صحیح
 لادشاد السامری شرح صحیح بخاری جلد ۵ ص ۱۹۵

"ایک تہمیر جو نہایت معتبر اور ائمہ حدیث میں سے ہے" حاشیہ
 ص ۲۵ چشمہ معرفت مصنفہ مرزا، بلکہ "ریش المفسرین" ہے ص ۱۶۸

ط (آئینہ کمالات)

اپنی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے جو "قرآن کریم کے سمجھنے میں
اول نمبر والوں میں ہیں اس بارے میں ان کے حق میں آنحضرتؐ کی ایک دعا
ہی ہے۔ "رازالہ ابراہیم ص ۲۲۲ ط ۱" ہا سناد صحیح روایت لائے ہیں کہ آیت
ان من اهل الکتاب ہیں وہ اہل کتاب مراد ہیں جو اس زمانہ میں ہونگے
پس وہ ایک ہی مذہب اسلام پر آجائیں گے۔ اب سنئے مرزا صاحب
کا ترجمہ۔

"کوئی اہل کتاب میں سے ایسا نہیں جو اپنی موت سے پہلے
مسیح پر ایمان نہیں لائیگا۔ دیکھو یہ بھی تو خالص استقبال ہی
ہے کیونکہ آیت اپنے نزول کے بعد کے زمانہ کی خبر دیتی
ہے بلکہ ان معنوں پر آیت کی دلالت صریح ہے۔
(الحق دہلی ص ۲۲)

مرزا صاحب نے آدھا ترجمہ صحیح کیا ہے آدھا غلط۔ بہر حال ان
تراجم اربعہ سے یہ امر صاف ہے کہ آیت کا مطلب بلکہ "دلالت صریحہ"
ہی ہے کہ آئندہ زمانہ میں اہل کتاب مسیح پر ایمان لائیں گے فہذا امر ادا۔
اعترض | ۲۵۲ مرزائی پاکٹ بک بحوالہ ابن جریر، ایسا ہی مرزا صاحب
نقل فرماتے ہیں کہ ہے۔

الجواب | آقا علیہ السلام میں قبل موتہ مذکور ہے حضرت ابی کی یہ قرأت
ابو جہشاذ ہونے کے متروک ہے۔ حضرت عمر و دیگر صحابہ
حضرت ابی کی اس قسم کی قرأتوں کو نہیں مانتے تھے جیسا کہ صحیح بخاری
پردہ ۱۰۰ کے آخر میں ہے قد علمنا اننا لندع من لحن
ابی حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ابی بڑے قاری ہیں تو بھی ہم صحابہ لوگ

لٹیل طبع اول

جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا

الحق

مباحثہ

ماہین حضرت اقدسؑ و مولوی محمد بشیر بھوپالوی بمقام

دہلی

و مباحثہ بذریعہ مراسلات ماہین مولوی سید محمد احسن صاحب
امروہی و مولوی محمد بشیر مذکور

مطبع ضیاء الاسلام قانیان میں باہتمام حافظ حکیم فضل الدین صاحب
مالک مطبع کے چھپرے شائع ہوا۔

قیمت ۸/-

تاریخ طبع جنوری ۱۹۰۵ء

تعداد اشاعت ۲۰۰

بہت سی کوشش کی ہو اور پوری جانفشانی سے ناخنوں تک زور لگایا ہو لیکن افسوس کہ وہ اس قصید میں ناکام ہے اور قطعیۃ الدلالت نہ بنا سکے بلکہ اور بھی شبہات ڈال دیئے۔

مولوی صاحب نے اس کامیابی کی امید پر کہ کسی طرح آیت موصوفہ بالا قطعیۃ الدلالت ہو جائے یہ ایک جدید قاعدہ بیان فرمایا ہے کہ آیت کے لفظ لیو من میں نون تاکید ہو اور نون تاکید مضارع کو خالص استقبال کے لئے کر دیتا ہے۔ چنانچہ انہوں نے اپنی خیال میں اس دعا کے اثبات کیلئے قرآن کریم کی نظیر کے طور پر کئی ایسے الفاظ نقل کئے ہیں جنکی وجہ سے اُنکے زعم میں مضارع استقبال ہو گیا ہو۔ لیکن مجھے افسوس ہے کہ مولوی صاحب نے اس تفتیش میں ناحق وقت ضائع کیا کیونکہ اگر فرض کے طور پر یہ مان لیا جائے کہ آیت موصوفہ میں لفظ لیو من استقبال کے ہی معنی رکھتا ہے پھر بھی کیونکر یہ آیت مسیح کی زندگی پر قطعیۃ الدلالت ہو سکتی ہے کیا استقبالی طور پر یہ دو کمر معنی بھی نہیں ہو سکتے کہ کوئی اہل کتاب میں سے ایسا نہیں جو اپنی موت سے پہلے مسیح پر ایمان نہیں لائے گا دیکھو یہ بھی تو خالص استقبال ہی ہے کیونکہ آیت اپنی نزول کے بعد کے زمانہ کی خبر دیتی ہے بلکہ ان معنوں پر آیت کی دلالت صریح ہے اس واسطے کہ دوسری قرأت میں یوں آیا ہے جو بیضادی وغیرہ میں لکھی ہے الا لیو منن بہ قبل موتہم جس کا ترجمہ یہ ہے کہ اہل کتاب اپنی موت سے پہلے مسیح ابن مریم پر ایمان لے آویں گے اب دیکھئے کہ قبل موتہ کی ضمیر جو آپ حضرت مسیح کی طرف پھیرتے ہو دوسری قرأت میں یہ معلوم ہوا کہ وہ حضرت مسیح کی طرف نہیں بلکہ اہل کتاب فرقہ کی طرف پھرتی ہے۔ آپ جانتے ہیں کہ قرأت غیر متواترہ بھی حکم حدیث احاد کا رکھتی ہے اور آیات کے معنوں کے وقت ایسے معنی زیادہ تر قبول کے لائق ہیں جو دوسری قرأت کے مخالفت نہ ہوں۔ اب آپ ہی انصاف فرمائیے کہ یہ آیت جس کی دوسری قرأت آپ کے خیال کو بکلی باطل ٹھہرا رہی ہو۔ کیونکہ قطعیۃ الدلالت ٹھہر سکتی ہے۔

ماسوا اسکے آپ نے جو نون ثقیدہ کا قاعدہ پیش کیا ہے وہ مراسر محدوش اور باطل ہے۔ حضرت ہر ایک جگہ اور ہر ایک مقام میں نون ثقیدہ کے ملائے سے مضارع استقبال نہیں بن سکتا۔ قرآن کریم کیسے قرآن کریم کی نظیر میں کافی ہیں اگرچہ یہ سچ ہے کہ بعض جگہ قرآن کریم کے مضارعات پر جب نون ثقیدہ ملا ہے تو وہ استقبال کے معنوں پر مستعمل ہوئے ہیں۔ لیکن بعض جگہ ایسی بھی ہیں کہ حال کے معنی قائم رہے ہیں یا حال اور استقبال بلکہ ماضی بھی اشتراکی طور پر ایک سلسلہ متصلہ ممتدہ کی طرح مراد لئے گئے ہیں۔ یعنی ایسا سلسلہ جو حال یا ماضی سے شروع ہوا اور استقبال کی انتہا تک بلا انقطاع برابر چلا گیا۔

تفسیر نبوی

تألیف
مردمانظرین و شیخ تادیبیت شیخ الاسلام
شیخ الاسلام

ناشر
عبد اللطیف ربانی

مکتبہ اصحاب الحدیث

حسن مارکیٹ چھٹی منزلہ اردو بازار لاہور
Ph: 042-7321823

نام کتاب: ----- تفسیر ثنائی

مصنف: ----- امام المناظرین مولانا ثناء اللہ رحمۃ اللہ علیہ

سن طباعت: ----- فروری 2007ء

ناشر: ----- عبداللطیف ربانی

طابع: ----- مکتبہ اصحاب الحدیث

قیمت: ----- 1200/- روپے

وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۝ وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوِ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ

بلکہ ان کو قبول کر میں گے۔ اگر ہم ان پر فرض کر دیتے کہ اپنی جانوں کو قتل کر دیا اپنے گھروں سے نکل جاؤ تو بہت ہی کم لوگ ان میں سے

إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ ۝ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِينًا ۝ وَإِذَا

کرتے اور جو کچھ ان کو نصیحت کی جاتی ہے اگر اس پر عمل کرتے تو ان کے لئے ہر طرح سے بہتر اور ثابت قدمی کا موجب ہوتا۔

لَا تَتَّبِعُهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ۝ وَلَهَدِيْلَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ وَمَنْ يَطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ

اور اس وقت ہم ان کو اپنے ہاں سے بڑا ثواب دیتے اور ان کو راہ راست پر پہنچا دیتے۔ اور جو لوگ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی

بلکہ اس کو بخوشی قبول کر لیں گے یہ تو ان کا حال سیدھے سیدھے احکام کے متعلق ہے اگر ہم ان پر فرض کر دیتے کہ اپنی جانوں کو اللہ

کی راہ میں قتل کر دیا اپنے گھروں سے نکل جاؤ تو شاید بہت کم ہی لوگ ان میں سے کرتے اکثر بالکل علانیہ منکر ہو بیٹھتے اور جو کچھ

ان کو نصیحت کی جاتی ہے اگر اس پر عمل کرتے تو ان کے لئے ہر طرح سے بہتر اور ثابت قدمی کا موجب ہوتا اور اس وقت ہم ان کو

اپنے ہاں سے بڑا ثواب دیتے اور ان کو راہ راست کی منزل پر پہنچا دیتے جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کی

قَالُوا لَكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ

فرمانبرداری کرتے ہیں وہ ان لوگوں کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ نے انعام کئے یعنی نبی اور صدیق اور شہید اور نیکو کار اور یہ

وَحَسَنَ أَوْلِيَاكَ رَافِقًا ۝ ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ ۝ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

لوگ بہت ہی اچھے رفیق ہیں۔ یہ مہربانی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوئی اور اللہ تعالیٰ ہی جاننے والا کافی ہے۔ مسلمانو اپنے

خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ تَنْفِرُوا جَمِيعًا ۝ وَإِنْ مِنْكُمْ لَكَسِبٌ لِئَبْطِلَنَّ ۝ فَإِنْ أَصَابَكُمْ

بچاؤ لے لیا کرو پھر چاہے متفرق ہو کر نکھو یا جمع ہو کر۔ کوئی تم سے سستی کرتا ہے پھر اگر تم کو کسی طرح کی تکلیف پہنچے

مُصِيبَةٌ ۝ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ۝ وَلَكِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ

تو کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر بڑا احسان کیا جو میں ان کے ساتھ حاضر نہ تھا۔ اور اگر تم پر اللہ تعالیٰ کی طرف

شان نزول:- (من بطع الله والرسول) ایک شخص ثوبان نامی آنحضرت صلعم سے نہایت محبت رکھتا تھا ایک دفعہ نہایت بے

قراری میں بھاگا آیا آپ نے پوچھا ثوبان کیا حال ہے اچھے ہو کہا کہ حضرت اچھا ہوں کوئی بیماری نہیں فقط میں نے آج آپ کی

زیارت نہ کی تھی اس لئے گھبراہٹ ہوئی اور مجھے قیامت یاد آئی تو اور بھی زائد رنج ہوا اس لئے کہ جنت میں آپ بلند مرتبہ انبیاء کے

ساتھ ہوں گے وہاں ہماری رسائی کیسے ہوگی کہ ہم دیدار پر انوار سے مشرف ہوں اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ معالم

راقم کہتا ہے کہ آپ کی محبت کی علامت یہ ہے ہر معاملہ میں آپ کی سنت ملحوظ رکھ کر اس پر عمل کرے ورنہ دعویٰ محبت غلط۔ (من)

(مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ)

أُصُولُ الشَّاشِي

(مَخْصَرٌ فِي أُصُولِ الْفِقْهِ الْإِسْلَامِيِّ)

تأليف

الإمام الفقيه نظام الدين الشاشي

(مِنْ رِجَالِ الْقَرْنِ السَّابِعِ الْهَاجِرِيِّ)

مَعَ مُقَدِّمَةِ

لفضيلة الشيخ العلامة الفقيه يوسف القرضاوي

حَقَّقَهُ وَرَاجَعَ نَصُوصَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ

الأستاذ محمد أكرم الندوي



دار الفرب الإسلامي

وروى^١ عن ابن مسعود حديث السهو بعد السلام وترك القياس به^٢.

٢- والقسم الثاني من الرواة (هم المعروفون)^٣ بالحفظ والعدالة دون الاجتهاد والفتوى كأبي هريرة وأنس بن مالك رضي الله عنهما.

أنظر ترجمتها في: سير أعلام النبلاء ٢: ١٣٥-٢٠١، وحلية الأولياء ٢: ٤٣، وأسد الغابة ٧: ١٨٨، والإصابة ١٣: ٣٨، وشذرات الذهب ١: ٦١-٦٣.

٦ مر تخريجه -

١ ش: وروى محمد -

٢ وهو الحديث الذي رواه علقمة أن ابن مسعود سجد سجدة السهو بعد السلام، وذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك.
أخرجه ابن ماجة في الصلاة، باب ما جاء في من سجدها بعد السلام -

٣ ش: المعروفين، هم قوم معروف -

٤ أبو هريرة عبد الرحمن بن صخر، الإمام الفقيه المجتهد الحافظ الدوسي اليماني، سيد الحفاظ الأثبات، حمل عن النبي صلى الله عليه وسلم علماً كثيراً طيباً مباركاً فيه، وحدث عنه خلق كثير من الصحابة والتابعين، قال البخاري: روى عنه ثمان مئة أو أكثر، قال أبو صالح: كان أبو هريرة من أحفظ الصحابة، وقال الشافعي: أبو هريرة أحفظ من روى الحديث في دهره، وعن ابن عمر أنه قال: يا أبا هريرة كنت ألزمتنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وأعلمنا بحديثه،

ولم يُحسن المؤلف وغيره من فقهاء الحنفية إذ لم يعدوا أبا هريرة رضي الله عنه من أصحاب الفتيا والاجتهاد، قال الذهبي ردّ عليهم: هذا لا شيء، بل احتج المسلمون قديماً وحديثاً بحديثه لحفظه وجلالته وإتقانه وفقهه، ونأهيك أن مثل ابن عباس يتأدب معه، ويقول: أفت يا أبا هريرة، وقال الذهبي: وقد عمل الصحابة فمن بعدهم بحديث أبي هريرة في مسائل كثيرة تخالف القياس، كما عملوا كلهم بحديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: لا تنكح المرأة على عمتها ولا خالتها، وعمل أبو حنيفة والشافعي وغيرهما بحديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم أن من أكل ناسياً فليتم صومه، مع أن القياس عند أبي حنيفة أنه يفطر، فترك القياس بخبر أبي هريرة، بل قد ترك أبو حنيفة القياس لما هو دون حديث أبي هريرة في مسألة القهقهة لذاك الخبر المرسل، وقال الذهبي: وقد كان أبو هريرة وثيق الحفظ، ما علمنا أنه أخطأ في حديث، مات سنة تسع وخمسين.

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ

صَوْنُ الشَّامِيِّ

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ

[illegible]

أُصُولُ الشَّاشِي

أُصُولُ الْفَقْهِ

أُصُولُ الْفَقْهِ بِمَثَلِ كِتَابِ "أُصُولُ الشَّاشِي" كَمَا مُتَّبِعُهُ رُؤُوسُ حَبِيبِهِ
أَرْدُو

تَضَيَّفَ: حَضَرَتِ عَلَامَةُ نَظَرِ كَامِ الدِّينِ شَاشِي رَحِمَهُ اللّٰهُ
تَرْجَمَهُ: حَضَرَتِ مَوْلَانَا مُحَمَّدُ شَتَّاقُ أَحْمَدُ أُنْبِيْهُوِي رَحِمَهُ اللّٰهُ

مَكْتَبَةُ الْعِلْمِ

ناشر

۱۸- اردو بازار ۵ لاہور ۵ پاکستان
7231788-7211788

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اضول الاشی

اضول الفت

تصنیف: حضرت علامہ نظام الدین شاشی بریلوی

ترجمہ: حضرت مولانا محمد شتاق احمد لکھنوی بریلوی

طابع: خالد مقبول

مطبع: لعل سار پرنٹرز

ملنے کے پتے

- ❖ مکتب رحمانیہ اقراء سنٹر، غزنی سٹریٹ، اردو بازار، لاہور۔ 7224228 7221395
- ❖ اسلامی کتب خانہ فضل الہی مارکیٹ، چوک اردو بازار، لاہور۔ 7223506 7230718
- ❖ غزنیہ علم و ادب الکمریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔ 7314169
- ❖ کتب خانہ رشیدیہ راجہ بازار راولپنڈی۔ 5771798
- ❖ مکتبہ مجددیہ الکمریم مارکیٹ اردو بازار لاہور۔ 7231294

استدعا

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے انسانی طاقت اور بساط کے مطابق کتابت طبعات صحیح اور جلد سازی میں پوری پوری احتیاط کی گئی ہے۔
 بشری تقاضے سے اگر کوئی غلطی نظر آئے یا صفحات درست نہ ہوں تو ازراہ کرم مطلع فرمادیں۔ ان شاء اللہ ازالہ کیا جائے گا۔ نشاندہی کے لئے ہم بے حد شکر گزار ہوں گے۔
 (ادارہ)

حدیث مصراۃ: حدیث مصراۃ کو حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ((لا تصروا الابل والغنم فمن ابتاعها بعد ذلك فهو

بخیر النظرین بعد ان یحلہا ان رضیہا امسکھا وان سخطھا ردها و... ساعا من تمر)) نہ روکے رکھو دودھ اونٹنی اور بکری کا (اس نیت سے کہ زیادہ ... وقت کے وقت خریدار کو معلوم ہو زیادہ قیمت ملے) پس اگر کسی نے ایسی حالت میں خرید لیا تو اس کو دودھ نکالنے کے بعد اختیار ہے۔ رضا مند ہو تو رکھ لے اور اگر ناراض ہو تو لوٹا دے اور ایک صاع کھجور بھرا دے۔ (یہ صاع کھجور اس دودھ کے عوض ہے کہ پہلے دن نکالا تھا۔) ساء حنفیہ کہتے ہیں یہ حدیث قیاس کے مخالف ہے کیونکہ بدلہ دودھ کا یا دودھ ہو یا اس کی قیمت ہو اور صاع شکر کو قیمت دودھ ٹھہرائیں تو دودھ کبھی کم کبھی زیادہ ہوتا ہے۔ ہمیشہ ایک صاع کھجور قیمت کس طرح ہوگی۔

اقوال: یہ تقریر بعض مصنفین کی ہے ورنہ فی الواقع اس حدیث مصراۃ پر علماء نے حنفیہ نے اس واسطے عمل نہیں کیا کہ اس سے زیادہ اور معتبر حدیث سیدہ عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے۔ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے: ((الخراج بالضمان)) جب کوئی شے کسی کی ضمانت اور ذمہ دار میں ہو اس کی آمدنی کا مالک وہی ہے لہذا جب یہ بکری اونٹنی مشتری کی ضمانت اور قبضہ میں آگئی تو دودھ اسی کا ہوا۔ واللہ اعلم

اور بوجہ اختلاف حال راویوں کے علماء حنفیہ نے خبر آحاد پر عمل کرنے کی یہ شرط کی ہے کہ وہ خبر واحد کتاب اور سنت مشہورہ کے مخالف نہ ہو اور ظاہر کے مخالف بھی نہ ہو کیونکہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے: ((تکثر لکم الاحادیث بعدی فاذا

روی لکم عسی حدیث فاعرضوه علی کتاب اللہ فما وافق فاقبلوه وما خالف فرد۔ وہ یعنی میرے بعد بہت حدیثیں میری طرف سے تمہارے پاس پہنچیں گی۔ جب کوئی حدیث میری طرف سے تمہارے پاس روایت کی جائے اس کو کتاب اللہ کے سامنے پیش کرو موافق ہو تو قبول کرو اور اگر وہ حدیث کتاب اللہ کے مخالف ہو تو اس کو رد کر دو۔

اور عبد اللہ بن مسعود، عبد اللہ بن عباس، عبد اللہ بن عمر، زید بن ثابت، معاذ بن جبل اور جو ان کے درجہ کے ہیں راضی ہو اللہ ان سب سے۔ پس جب ان کی روایت رسول اللہ ﷺ تک صحیح اس وقت ثابت ہو ان کی روایت پر عمل کرنا مقدم ہے۔ قیاس کو ان کے مقابلہ میں چھوڑ دینا چاہیے۔ اسی واسطے امام محمدؒ نے اس اعرابی کی حدیث کو روایت کیا جس کی آنکھ میں نقصان تھا۔ مسئلہ فقہیہ میں اور حکم دے دیا کہ جو نمازی بالغ بحالت نماز بلند آواز سے بنے اور قہقہہ کرے اس کا وضو ٹوٹ جائے گا اور قیاس پر عمل نہیں کیا۔

اور امام محمدؒ نے مسئلہ محاذات میں حدیث تاخیر صفت مستورات کو روایت کیا، قیاس پر عمل نہیں کیا۔ مسئلہ محاذات یہ ہے کہ ایک صفت میں ایک نماز کی نیت سے بالغ عورت اور مرد بلا حائل کسی چیز کے ایک دوسرے کے پاس کھڑے ہوں۔ اس صورت میں مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

اور امام محمدؒ نے سلام کے بعد سجدة سہو کرنے کی حدیث روایت کر کے اس پر عمل کیا اور قیاس کو چھوڑ دیا۔ دوسری قسم کے راوی وہ ہیں جو حافظہ کے اچھے ہونے اور عادل ہونے میں تو مشہور ہیں مگر اجتہاد اور فتویٰ دینے کا درجہ نہ رکھتے ہوں جیسے ابی ہریرہ اور انس بن مالک رضی اللہ عنہما ہیں۔ ان جیسے راویوں کی روایت صحیح ہونے پر اگر وہ قیاس کے موافق ہے تو یقیناً اس پر عمل کرنا لازم ہے اور اگر قیاس کے مخالف ہے تو قیاس پر عمل کرنا بہتر ہوگا۔ مثلاً حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کی: الوضوء مما مسبت النار؟ آگ کی پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو از سر نو کرنا چاہیے۔ حضرت عبد اللہ ابن عباسؓ نے ابو ہریرہؓ سے کہا: بھلا بتاؤ تو اگر تم گرم پانی سے وضو کرو تو پھر اس کے بعد اور وضو جدید کرو گے؟ ابو ہریرہؓ خاموش ہو گئے اور عبد اللہ بن عباسؓ نے اس موقع پر قیاس ہی کو پیش کیا کیونکہ اگر اس باب میں ان کے پاس کوئی حدیث ہوتی تو اس کو پیش کرتے۔ اسی واسطے علماء حنفیہ نے مسئلہ مصراۃ میں قیاس کے مقابلہ میں حدیث ابی ہریرہؓ پر عمل نہیں کیا۔

بیان الحوائی

شرح

أصول الشیخا

کتاب

تالیف

مولانا مجیب اللہ صاحب گوندوی
استاذ دارالعلوم دیوبند

المیزان ناشران و تاجران کتب
الکریم مارکیٹ اردو بازار لاہور پاکستان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین

والصلاة والسلام

على سيدنا محمد وآله

الطيبين الطاهرين

البراءة من كل عيب

والسلامة من كل آفة

بیتہ محمدیہ اسلامیہ

معرضہ کتب و تحقیقات اسلامیہ



والقسم الثانی من الرواة هم المعروفون بالحفظ والعدالة دون الاجتهاد والفتویٰ کا بی ہریرہ و انس بن مالک۔ فاذا صححت رواية مثلهما عندك، فان وافق الخبر القياس فلا خفاء في لزوم العمل به وان خالفه كان العمل بالقياس اولى مثاله ما روى ابو هريرة ﴿الوضوء مما مسته النار﴾ فقال له ابن عباس ارايت لو توضأت بماء سخين اكنت تتوضأ منه فسكت و انما ردّه بالقياس اذ لو كان عند ه خبر لرواه و على هذا ترك اصحابنا رواية ابي هريرة رضي الله عنه في مسئلة المصراة.

ترجمہ : اور (خبر واحد کے) راویوں کی دوسری قسم وہ حضرات ہیں جو حفظ اور عدالت میں معروف ہیں اجتہاد اور فتویٰ میں نہیں۔ جیسے ابو ہریرہؓ اور انس بن مالکؓ تو جب تمہارے نزدیک ان جیسے حضرات کی روایت ثابت ہو جائے تو اگر وہ خبر قیاس کے موافق ہو تو اس پر عمل لازم ہونے میں کوئی خفاء نہیں اور اگر قیاس کے مخالف ہو تو قیاس پر عمل کرنا اولیٰ ہے۔ اس کی مثال وہ حدیث ہے جو ابو ہریرہؓ نے روایت کیا۔ کہ اس چیز سے وضو (واجب ہے) جس کو آگ نے چھوا ہو، تو ان سے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا، تمہاری کیا رائے ہے اگر تم نے گرم پانی سے وضو کیا ہو، تو کیا تم اس کی وجہ سے وضو کرو گے۔ تو ابو ہریرہؓ خاموش ہو گئے۔ اور حضرت ابن عباسؓ نے اس حدیث کو قیاس سے رد کیا اس لئے کہ اگر ان کے پاس کوئی حدیث ہو تو اس کو روایت کرتے۔ اور اسی اصل کی بناء پر ہمارے اصحاب (حنفی نے) مسرات کے مسئلہ میں ابو ہریرہؓ کی روایت کو ترک کیا۔

عہد صحابہ کے راویوں کی دوسری قسم

عہد صحابہ میں دوسرے قسم کے راوی وہ حضرات ہیں جن کا حافظہ اور عدالت معروف ہے مگر ان کا فقیہ اور مجتہد ہونا معروف نہیں جیسے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت انس بن مالکؓ ہیں۔ ان جیسے حضرات کی روایت اگر ثابت ہو تو دیکھا جائے کہ قیاس کے موافق ہے یا مخالف ہے، اگر قیاس کے موافق ہے تو ان حضرات کی روایت کردہ حدیث پر عمل لازم ہو گا۔ اور قیاس کی حیثیت مؤید کی ہو گی اور اگر قیاس کے مخالف ہے تو قیاس پر عمل اولیٰ ہے اس کی مثال وہ

اجمل الحواشی

عَلَى

أُصُولِ الشَّاشِی

تالیف
حضرت مولانا جمیل احمد صاحب کروی
آئینہ حدیث و تفسیر دارالعلوم دیوبند

المیزان ناشران و تاجران کتب
الکریم مارکیٹ اردو بازار لاہور پاکستان



عصر حاضر کے تقاضوں سے ہم آہنگ

باب تمام: محمد ادریس اعوان

جملہ حقوق محفوظ ہیں

سلسلہ مطبوعات - ۰۶

سن اشاعت ۲۰۰۴ء

محمد شاہد عادل نے

جاوید پرنٹرز سے چھپوا کر

السبزان اردو بازار لاہور سے شائع کی۔

وَالْيَقِينُ الثَّانِي مِنَ الزَّوَادِ هُمُ الْمَعْرُوفُونَ بِالْحِفْظِ وَالْعَدَالَةِ دُونَ الْجَهْدِ وَالْقُرْبَى كَأَنِّي هَرِيرَةٌ وَالنَّسَبُ بَيْنَ مَالِكٍ فَإِذَا صَحَّتْ بِرَأْيَةٍ مِثْلَهَا عِنْدَكَ فَإِنَّ رَأْيَ الْخَبَرِ الْقِيَاسَ فَلَا خِفَاءَ فِي لَزُومِ الْعَمَلِ بِهِ وَإِنْ خَالَفَهُ كَانَ الْعَمَلُ بِالْقِيَاسِ أَوْلَى مِثْلَهُ مَا رَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّ الْوَصْرَةَ مِمَّا مَسَّتْ النَّاسُ فَقَالَ لَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ أَرَأَيْتَ لَوْ تَوَصَّاتُ بِمَاءٍ سَخِينٍ أَكُنْتُ تَقَرُّضًا مِنْهُ فَسَكَتَ وَابْتِمَارَدَهُ بِالْقِيَاسِ إِذْ لَوْ كَانَ عِنْدَهُ خَبَرٌ لَسَرَّاهُ وَعَلَى هَذَا تَرَكَ أَصْحَابُنَا بِرَأْيَةِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ فِي مَسْأَلَتِهِ الْمَصْرَاقَةَ بِالْقِيَاسِ

ترجمہ اور راویوں کی دوسری قسم وہ حضرات ہیں جو حفظ اور عدالت کے ساتھ معروف ہیں نہ کہ اجتہاد اور فتویٰ کے ساتھ جیسے ابو ہریرہؓ، انس بن مالکؓ۔ پس اگر ان جیسوں کی روایت تیرے پاس بطریق صحت پہنچ جائے پس اگر خبر قیاس کے موافق ہوگی تو اس پر عمل کے لازم ہونے میں کوئی خفا نہیں ہے اور اگر خبر قیاس کے مخالف ہے تو قیاس پر عمل کرنا اولیٰ ہے اس کی مثال وہ ہے جس کو ابو ہریرہؓ نے روایت کیا ہے کہ آگ نے جس چیز کو چھو لیا (اس کے کھانے سے) وضو (واجب) ہوگا۔ پس ابن عباسؓ نے ابو ہریرہؓ سے کہا آپ بتائیے اگر آپ گرم پانی سے وضو کریں تو کیا آپ اس سے بھی وضو کریں گے پس ابو ہریرہؓ نے سکوت اختیار کیا اور ابن عباسؓ نے قیاس سے حدیث ابی ہریرہؓ کو رد کر دیا اگر ابن عباسؓ کے پاس حدیث ہوتی تو اس کو ضرور روایت کرتے۔ اور اسی بناء پر ہمارے علماء نے مصرات کے مسئلہ میں حدیث ابی ہریرہؓ کو قیاس کی وجہ سے ترک کر دیا۔

تشریح راوی کی دو قسموں میں ہے دوسری قسم یہ ہے کہ حدیث کے راوی ایسے حضرات صحابہ ہوں جن کا حفظ اور عدالت تو معروف اور مشہور ہو لیکن ان کا فقیہ اور مجتہد ہونا معروف اور مشہور نہ ہو جیسے حضرت ابو ہریرہؓ انس بن مالکؓ، عقبہ بن عامرؓ ان حضرات کی حدیث کے بارے میں مضابطہ یہ ہے کہ اگر ان کی حدیث بطریق صحت ثابت ہو تو دیکھا جائے گا حدیث قیاس کے موافق ہے یا مخالف، اگر موافق ہے تو بلاشبہ حدیث پر عمل کیا جائے گا اور اگر مخالف ہے تو اس صورت میں قیاس پر عمل کرنا اولیٰ ہوگا مثلاً حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ آگ پر بکی ہوئی چیز کے کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے جب ابو ہریرہؓ نے یہ حدیث بیان کی تو ابن عباسؓ نے کہا یہ بتائیے اگر آپ گرم پانی سے وضو کریں تو کیا دوبارہ سادہ پانی سے وضو کرنا واجب ہوگا۔ ابن عباسؓ کا منشاء یہ تھا کہ اگر آگ کو نقص وضو میں دخل ہے تو اگر کوئی با وضو آدمی دوبارہ گرم پانی سے وضو کرے تو اس کا وضو ٹوٹ جانا چاہیے یا وضو کرنے کے بعد گرم تیل لگائے تو اس کا وضو ٹوٹ جانا چاہیے حالانکہ اس صورت میں نقص وضو کے آپ بھی قائل نہیں ہیں۔ ابو ہریرہؓ نے ابن عباسؓ کے قیاس کو سن کر سکوت اختیار کیا اور ابن عباسؓ نے ابو ہریرہؓ کی حدیث کو مخالف قیاس ہونے کی وجہ سے رد فرما دیا۔ صاحب اصول الشاشی فرماتے ہیں کہ اگر ابن عباسؓ کے پاس حدیث ابی ہریرہؓ کے مخالف کوئی حدیث ہوتی تو وہ اس موقع پر اس کو ضرور روایت کرتے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسیر طہریؒ جلد دوم

تالیف

حضرت علامہ قاضی محمد ثناء اللہ عثمانی مجذبیؒ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ متن

ضیاء الامت حضرت پیر محمد کرم شاہ الازہری رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ تفسیر

زیر اہتمام: ادارہ ضیاء المصنفین، بھیر شریف

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

لاہور - کراچی - پاکستان

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب	تفسیر مظہری (جلد دوم)
تالیف	حضرت علامہ قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ
ترجمہ متن	ضیاء الامت حضرت پیر محمد کرم شاہ الازہری رحمۃ اللہ علیہ
مترجمین	الاستاذ مولانا ملک محمد بوستان، مولانا سید محمد اقبال شاہ مولانا محمد انور مگھالوی فضلاء دارالعلوم محمدیہ غوثیہ بھیرہ شریف
تعداد	ایک ہزار
اشاعت	دسمبر 2002ء (رمضان المبارک 1323 ہجری)
کمپیوٹر کوڈ	1Z348

ملنے کے پتے

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

داتا دربار روڈ، لاہور۔ 7221953

9۔ الکرمیم ہارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔ 7225085-7247350

فیکس:- 042-7238010

14۔ انفال سنٹر، اردو بازار، کراچی

فون:- 021-2210212-2212011-2630411

e-mail:- zquran@brain.net.pk

Website:- www.ziaulquran.com

وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ۚ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ۝۲۹

”اور کوئی ایسا نہیں ہوگا اہل کتاب سے مگر وہ ضرور ایمان لائے گا مسیح پر اُن کی موت سے پہلے اور قیامت کے دن وہ ہوں گے ان پر گواہ“

۱۔ تقدیر کلام یوں ہے اِلَّا مَنْ لِيُؤْمِنَنَّ۔ یہ جملہ خبریہ ہے جو جملہ انشائیہ کی تاکید بیان کر رہا ہے، جو اس مشن کی صفت ہے، جو مفرغ اور مقدر ہے۔ بد ضمیر سے مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں۔ اکثر مفسرین عام علماء کی یہی رائے ہے۔ مگر یہ سے یہ بھی مروی ہے کہ یہ ضمیر حضرت محمد ﷺ سے کنایہ ہے۔ ایک قول یہ کیا گیا کہ ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹ رہی ہے۔ نتیجہ ایک ہی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات پر ایمان لانا اس وقت تک قابل توجہ نہیں ہوتا جب تک وہ تمام رسولوں پر ایمان نہ لائے اور حضور ﷺ پر ایمان حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لانے کو مستلزم اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لانا حضور ﷺ پر ایمان لانے کو مستلزم ہے۔

۲۔ ضمیر سے وہ شخص ہے جو اہل کتاب میں سے ہے کہ جب وہ اپنی موت کے وقت عذاب کے فرشتے دیکھے گا تو وہ ایمان لے آئے گا جبکہ اس وقت کا ایمان اسے نفع نہ دے گا۔ یہ روایت علی بن طلحہ سے مروی ہے جو وہ حضرت ابن عباس سے نقل کرتے ہیں، کہا حضرت ابن عباس سے پوچھا گیا اگر وہ مکان کی چھت سے گر پڑے تو آپ نے فرمایا وہ ہوا میں اس کا تکلم کرے گا۔ آپ سے پوچھا گیا اگر اس کی گردن اڑادی گئی تو جواب دیا اس کی زبان ٹکڑا دے گا تو آپ نے فرمایا وہ ہوا میں اس کا تکلم کرے گا۔ (۱) خلاصہ یہ ہے کہ کوئی کتابی نہیں مرے گا یہاں تک کہ وہ ایمان لائے گا اللہ وحدہ لا شریک ہے۔ حضرت محمد ﷺ اس کے بندے اور رسول ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے بندے اور رسول ہیں۔

ایک قول یہ کیا گیا کتابی کسی لمحہ ضرور ایمان لائے گا، اگرچہ عذاب کو دیکھ کر ایمان لائے۔ میں کہتا ہوں شاید یہ اس لیے ہے کیونکہ کتابی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نبوت اور تورات کو پہنچاتا ہے۔ دونوں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور انجیل حضرت داؤد علیہ السلام اور زبور حضور ﷺ اور قرآن کے حق ہونے پر گواہی دیتی ہیں۔ وہ محض تعصب اور انکار کی وجہ سے اس کا انکار کرتا تھا۔ بعض اوقات وہ انصاف سے کام لیتا ہے اور اپنے دل میں اس بات کو تسلیم کرتا ہے کہ حضور ﷺ حق ہیں جس کی شہادت حضرت موسیٰ علیہ السلام اور تورات پہلے ہی دے چکی ہے۔ اگر یہ کھڑا اس کے دل میں نہ ہوتا تو بھی اس میں کوئی شک نہیں کہ جب وہ عذاب کے فرشتے دیکھے گا تو گمان کرے گا کہ حضور ﷺ جو کچھ فرماتے ہیں وہ حق ہے۔ یہ آیت وعید کے معنی میں ہے اور حالت اضطراری سے پہلے ایمان لانے کی رغبت دلاتی ہے جب کہ حالت اضطراری میں انہیں ایمان کوئی نفع نہ دے گا۔

ایک قول یہ کیا گیا دونوں ضمیریں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لیے ہیں۔ اس صورت میں اس کا معنی یہ ہوگا جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتریں گے تو تمام امتوں کے لوگ آپ پر ایمان لائیں گے کسی بھی دین کا پیروکار ایسا نہ ہوگا جو ایمان نہ لائے یہاں تک کہ ایک ہی ملت رہ جائیگا جو ملت اسلام ہے۔ یہ تاویل حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے۔ شیخین نے صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ سے نقل کیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا مجھے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے قریب ہے کہ تم میں حضرت عیسیٰ بن

مریم ایک عادل حاکم کی حیثیت سے اتریں آپ صلیب کو تڑویں گے، خنزیر کو قتل کریں گے، جزیہ کو ختم کریں گے، مال کی سخاوت کریں گے یہاں تک کہ اسے کوئی قبول نہیں کرے گا، یہاں تک کہ ایک سجدہ دنیا و مافیہا سے بہتر ہوگا۔ (1)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر چاہو تو قرأت کرو ان من اهل الکتاب (2) بعض روایات میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اسے تین دفعہ ہراتے تھے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ہی مروی ہے وہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ اس سے مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہے، فرمایا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں تمام ہتھیں ہلاک ہو جائیں گی مگر اسلام (3) ابن جریر اور حاکم نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا اور حاکم نے اسے صحیح قرار دیا کہ اہل ادیان میں سے کوئی باقی نہیں رہے گا مگر وہ آپ پر ایمان لائے گا۔ (4)

میں کہتا ہوں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قیامت سے پہلے نزول حق ہے اور آپ کے زمانہ میں اسلام کے علاوہ تمام ادیان کا ختم ہونا یہ بھی حق اور ثابت ہے جو مرفوع احادیث سے ثابت ہے۔ لیکن اس کو اس آیت سے سمجھنا اور ضمیر کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف لوٹانا درست نہیں۔ یہ صرف حضرت ابو ہریرہ کا گمان ہے۔ اس ضمن میں کوئی مرفوع حدیث نہیں۔ یہ کیسے درست ہو سکتا ہے جبکہ ان من اهل الکتاب کا حکم ان تمام افراد کو شامل ہے جو حضور ﷺ کے زمانہ میں موجود تھے حکم ان کے ساتھ خاص ہو یا نہ ہو کیونکہ کلام کا زمانہ حال کے لیے حقیقت ہے۔ اس سے یہ مراد لینے کی کوئی دلیل نہیں کہ اس سے اہل کتاب کی وہ جماعت مراد لی جائے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے وقت پائی جائیگی۔ صحیح تاویل یہی ہے جس کی "نیدانی بن کعب کی قرأت کرتی ہے۔ ابن منذر نے ابو ہاشم اور عروہ سے نقل کیا کہ دونوں نے کہا کہ صحیفہ کعب میں موتہ کی جگہ موتہم کے الفاظ تھے۔

اس یکنون کی ہو ضمیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام یا حضرت محمد ﷺ یا اللہ تعالیٰ کے لیے ہے، جس طرح لیو من بہ میں ضمیر کا مرجع بنایا جائے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر انبیاء اپنی امتوں پر اور حضور ﷺ پر گواہ ہوئے۔

فَيُضْلِمُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا وَاحْتَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيْبَتٌ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ۖ

”سو بوجہ ظلم ڈھانے یہود کے لیے ہم نے حرام کر دیں ان پر وہ پاکیزہ چیزیں جو حلال کی گئی تھیں ان کے لیے حلال اور بوجہ روکنے یہود کے اللہ کے راستے سے بہت لوگوں کو“

۱۔ اس ظلم عظیم کے سبب جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے کہ انہوں نے وعدہ توڑا اللہ تعالیٰ کی آیات کا انکار کیا، انبیاء کو قتل کیا حضرت مریم پر بہتان لگایا اور فخر یہ انداز میں یہ کہا کہ ہم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کیا۔

۲۔ یعنی جو چیزیں پہلے حلال تھیں انہیں حرام کر دیا جن کا ذکر سورۃ انعام میں ہو چکا ہے: وَغُلِّ عَلَيْهِمُ هَادُؤُا..... وَثَالِطُ صَوْفُوتَ۔ یہ بھی احتمال موجود ہے کہ اس سے مراد جنت کی طیبات ہوں۔ اس کے مناسب اللہ تعالیٰ کا یہ کلام ہے: وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ۔ یہ احتمال بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے دنیا میں پاکیزہ رزق مراد ہوں اور تحریم سے مراد انہیں محروم کرنا اور کوئی امر کے ذریعے انہیں ان چیزوں سے پھیر

صحيح البخاري

للامام
ابي عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري
(١٩٤ - ٢٥٦ هـ)

طبعة جديدة مصبغة ومصححة ومفهومة

دار الكتب
دمشق - بيروت

حقوق الطبع والنشر محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م

دمشق - حلبوني - جادة ابن سينا - بناء الجكابي
ص.ب. ٣١١ - هاتف ٢٢٢٥٨٧٧ - ٢٢٢٨٤٥٠ - فاكس ٢٢٤٣٥٠٢
بيروت - برج أبي حيدر - خلف ديبوس الأصلي - بناء الحديقة
ص.ب. ١١٣ / ٦٣١٨ - تلفاكس ١٨١٧٨٥٧ - ٣٢٠٤٤٥٩



للطباعة والنشر والتوزيع

مالك عن صَعْصَعَةَ: «أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ حَدَّثَهُمْ عَنْ لَيْلَةِ أُسْرِي بِهِ: ثُمَّ صَعِدَ حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ ، فَاسْتَفْتَحَ ، قِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جِبْرِيلُ. قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ. قِيلَ: وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. فَلَمَّا: خَلَصْتُ فَإِذَا يَحْيَى وَعِيسَى وَهُمَا ابْنَا خَالَةٍ. قَالَ: هَذَا يَحْيَى وَعِيسَى ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِمَا ، فَسَلَّمْتُ ، فَرَدَّا ، ثُمَّ قَالَا: مَرْحَبًا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ».

[انظر الحديث: ٣٢٠٧ ، ٣٣٩٣].

٤٤ - باب قول الله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾ [مريم: ١٦]. ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرَيْمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ﴾ [آل عمران: ٤٥]. ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ - إلى قوله - ﴿يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [آل عمران: ٣٣ - ٣٧]

قال ابن عباس: ﴿وَأَلَّ عِمْرَانُ﴾ المؤمنون من آل إبراهيم وآل عمران وآل ياسين وآل محمد ﷺ. يقول: ﴿إِنَّكَ أَفْلَحُ النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾: [آل عمران: ٦٨] وهم المؤمنون. ويقال: ﴿آلِ يَعْقُوبَ﴾ أهل يعقوب. فإذا صغروا «آل» ثم رُدُّوه إلى الأصل قالوا: أهيل.

٣٤٣١ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ قَالَ: قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَا مِنْ بَنِي آدَمَ مَوْلُودٌ إِلَّا يَمْسُهُ الشَّيْطَانُ حِينَ يُولَدُ فَيَسْتَهْلُ صَارِخًا مِنْ مَسِّ الشَّيْطَانِ ، غَيْرَ مَرِيَمَ وَابْنِهَا. ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ: ﴿وَلَوْ أُعِيدُوا يَوْمَكَ وَذُرِّيَّتُهُمَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [آل عمران: ٣٦].

٤٥ - باب ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرَيْمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾ يَمْرَيْمُ أَقْنِي لِرَبِّكِ وَأَسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَفْلَتُمْ أَفْهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمُ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ [آل عمران: ٤٢ - ٤٤]

يقال: ﴿يَكْفُلُ﴾: يَضُمُّ. كَفَّلَهَا: ضَمَّهَا. مَخْفَفَةٌ ، ليس من كفالة الديون وشبهها.

٣٤٣٢ - حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ حَدَّثَنَا النَّضْرُ عَنْ هِشَامٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَعْفَرٍ قَالَ: سَمِعْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: «سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: خَيْرُ نِسَائِهَا مَرْيَمُ ابْنَةُ عِمْرَانَ ، وَخَيْرُ نَسَائِهَا خَدِيجَةُ». [الحديث ٣٤٣٢ - طرفه في: ٣٨١٥].

٤٥٤٦ - حدثني إسحاق بن منصور أخبرنا روحٌ أخبرنا شعبة عن خالد الحذاء عن مروان الأصفر عن رجلٍ من أصحاب رسول الله ﷺ - قال: أحسبه ابن عمر - ﴿إِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ﴾ قال: نسختها الآية التي بعدها. [انظر الحديث: ٤٥٤٥].

(٣)

سورة آل عمران

﴿تَقْنَةُ﴾: وتقية واحد. ﴿صِرٌّ﴾: برد. ﴿شَفَا حُفْرُو﴾: مثل شفا الركبة وهو حرفها. ﴿تُبَوِّئُ﴾: تتخذ معسكراً. المسوم: الذي له سيماء بعلامة أو بصوفة أو بما كان. ﴿رِيثُونَ﴾: الجميع والواحد ريي. ﴿تَحْشُونَهُمْ﴾: تستأصلونهم قتلاً. ﴿عُزَّى﴾: واحداً غار. ﴿سَكَتُ مَا قَالُوا﴾: سحفظ. ﴿تُرْزَلُ﴾: ثواباً. ويجوز: ومُنَزَّلٌ من عند الله كقولك: أنزلته. وقال مجاهد: ﴿وَالْغَيْلِ السُّومِ﴾ المطهمة الحسان. وقال ابن جبير: ﴿وَحَصُورًا﴾: لا يأتي النساء. وقال عكرمة: ﴿مِنْ قَوْرِهِمْ﴾: من غضبهم يوم بدر. وقال مجاهد: ﴿وَتُخْرِجُ أَلْعَى﴾: النطفة تخرج ميتة، ويخرج منها الحي. ﴿وَالْإِنْكِرِ﴾: أول الفجر. و﴿أَلْعَى﴾: ميل الشمس أراءه إلى أن تغرب.

١ - باب ﴿وَمَنْ آيَاتُ مُحْكَمَاتُ﴾

قال مجاهد: الحلال والحرام. ﴿وَأَخْرُ مُتَشَبِهَاتُ﴾ يصدق بعضها بعضاً كقوله تعالى: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ وكقوله جل ذكره ﴿وَيَعْمَلُ الْرِجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ وكقوله ﴿وَالَّذِينَ أَهْتَدُوا زَادَهُمْ هُدًى وَآثَانَهُمْ فَقَوْلُهُمْ﴾. ﴿زَيْغٌ﴾ شك. ﴿آيَاتُ الْفِتْنَةِ﴾ المشتبهات. ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ يعلمون تأويله و﴿يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾.

٤٥٤٧ - حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا يزيد بن إبراهيم الشَّسْتَرِي عن ابن أبي مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت: «تلا رسول الله ﷺ هذه الآية ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَمَنْ آيَاتُ مُحْكَمَاتُ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأَخْرُ مُتَشَبِهَاتُ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ مِنْهُ آيَاتِ الْفِتْنَةِ وَآيَاتِ تَأْوِيلِهِ﴾ إلى قوله: ﴿إِلَّا أُولَؤُلَاءِ لَيْسَ﴾. قالت: قال رسول الله ﷺ: فإذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمى الله، فاحذروهم».

٢ - باب ﴿وَلَوْ أَعِيدَ هَذَا إِلَيْكَ وَذُرِّيَّتَاهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾

٤٥٤٨ - حدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن

سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه «أن النبي ﷺ قال: ما من مولود يولد إلا والشيطان يمسُّه حين يولد، فيستهلُّ صارخاً من مسِّ الشيطان إياه؛ إلا مريم وابنها». ثم يقول أبو هريرة: وافرؤوا إن شئتم ﴿وَلَوْ أَعْيَدَهَا بِكَ وَذُرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾.

٣- باب ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلْقَ لَهُمْ﴾ لا خير ﴿أَيُّمًا﴾

مؤلم موجه ، من الألم ، وهو في موضع مفعول

٤٥٤٩ - ٤٥٥٠ - حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ حَلَفَ يَمِينَ صَبَرَ لِيَقْتَطَعَ بِهَا مَالَ أَمْرِيءٍ مُسْلِمٍ لِقَى اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانٌ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقَ ذَلِكَ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلْقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ . قَالَ: فَدَخَلَ الْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسٍ وَقَالَ: مَا يَحْدِثُكُمْ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ؟ قُلْنَا: كَذَا وَكَذَا . قَالَ: فِيَّ أَنْزَلْتَ ، كَانَتْ لِي بَثْرَةٌ فِي أَرْضِ ابْنِ عَمٍّ لِي ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: بَيِّنْتُكَ أَوْ يَمِينُهُ . فَقُلْتُ إِذَا يَحْلِفُ يَا رَسُولَ اللَّهِ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبَرَ يَقْتَطِعَ بِهَا مَالَ أَمْرِيءٍ مُسْلِمٍ وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لِقَى اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانٌ» .

[الحديث: ٤٥٤٩] [انظر الحديث: ٢٣٥٦، ٢٤١٦، ٢٥١٥، ٢٦٦٦، ٢٦٦٩، ٢٦٧٣، ٢٦٧٦].

[الحديث: ٤٥٥٠] [انظر الحديث: ٢٣٥٧، ٢٤١٧، ٢٥١٦، ٢٦٦٧، ٢٦٧٠، ٢٦٧٧].

٤٥٥١ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي هَاشِمٍ سَمِعَ هُشَيْمًا أَخْبَرَنَا الْعَوَّامُ بْنُ حَوْشِبٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا «أَنَّ رَجُلًا أَقَامَ سِلْعَةً فِي السُّوقِ ، فَحَلَفَ فِيهَا: لَقَدْ أُعْطِيَ بِهَا مَا لَمْ يُعْطَ ، لِيُوقَعَ فِيهَا رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ . فَتَزَلَّتْ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ» . [انظر الحديث: ٢٠٨٨، ٢٦٧٥].

٤٥٥٢ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ بْنُ نَصْرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ: «أَنَّ امْرَأَتَيْنِ كَانَتَا تَخْرِزَانِ فِي بَيْتٍ - أَوْ فِي الْحُجْرَةِ - فَخَرَجَتْ إِحْدَاهُمَا وَقَدْ أَنْفَذَ يَأْسَفِي فِي كَفِّهَا ، فَادَّعَتْ عَلَى الْأُخْرَى ، فَرُفِعَ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَذَهَبَ دِمَاءُ قَوْمٍ وَأَمْوَالُهُمْ . ذَكَرُوهَا بِاللَّهِ ؛ وَافْرُؤُوا عَلَيْهَا ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ فَذَكَرُوهَا ، فَاعْتَرَفَتْ . فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: الْيَمِينُ عَلَى الْمُدَّعَى عَلَيْهِ» . [انظر الحديث: ٢٥١٤، ٢٦٦٨].

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَزَكَّيَهُمْ وَيُعَلِّمُهُمُ
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١١﴾﴾ [٣/ آل عمران/ الآية ١٦٤].

صحيح مسلم

للإمام أبي الحسين مسلم بن الحجاج
القشيري النيسابوري
٢٠٦ - ٢٦١ هـ

لأن أهل الحديث يكتبون، ما تيسر منه، الحديث
فدأبهم على هذا السند

صنفت هذا السند الصحيح من ثلاثمائة ألف حديث مسموعة
سلم بن الحجاج

طبعة معتنى بها مرقمة

الأحاديث مع الفهارس

دار المغنّي

جميع حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م

دار المغني للنشر والتوزيع

المملكة العربية السعودية
صيف: (١٥٤٠٤) - الرياض: ١١٧٣٦
قائف - ناسف: ٤٢٥٧٠١٩

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَيَأْتِيَنَّ عَلَى أَحَدِكُمْ يَوْمٌ وَلَا يَرَانِي. ثُمَّ لَأَنْ يَرَانِي أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ مَعَهُمْ».

قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ: الْمَعْنَى فِيهِ عِنْدِي، لَأَنْ يَرَانِي مَعَهُمْ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِهِ، وَمَالِهِ. وَهُوَ عِنْدِي مُقَدَّمٌ وَمُؤَخَّرٌ [خ: ٣٥٨٩].

(٤٠) باب فضائل عيسى عليه السلام

١٤٣- (٢٣٦٥) حَدَّثَنِي حَرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى. أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ. أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِابْنِ مَرْيَمَ. الْأَنْبِيَاءُ أَوْلَادُ عِلَاتٍ. وَلَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ» [خ: ٣٤٤٢].

١٤٤- (٠٠٠) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ. حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ عُمَرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى. الْأَنْبِيَاءُ أَبْنَاءُ عِلَاتٍ. وَلَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَ عِيسَى نَبِيٌّ».

١٤٥- (٠٠٠) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ. حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ. حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُتَبِّهِ. قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ. فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ» قَالُوا: كَيْفَ؟ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: «الْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ مِنْ عِلَاتٍ. وَأُمَّهَاتُهُمْ شَتَّى. وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ. فَلَيْسَ بَيْنَنَا نَبِيٌّ».

١٤٦- (٢٣٦٦) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ. حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ الزَّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُولَدُ إِلَّا لَخَسَةِ الشَّيْطَانُ. فَيَسْتَهْلُ صَارِخًا مِنْ لَخَسَةِ الشَّيْطَانِ. إِلَّا ابْنُ مَرْيَمَ وَأُمُّهُ». ثُمَّ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: اقْرَأُوا إِنَّ شَيْئَكُمْ: {وَلَايَ أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ} (٣ آل عمران الآية: ٦٣) [خ: ٣٤٣١].

(٠٠٠) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ. حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ. أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ. ح وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ. حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ. أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ. جَمِيعًا عَنْ الزَّهْرِيِّ، بِهَذَا

۴۲۲ احادیث نبوی کا لوح پر نور ایمان فروز ذخیرہ

صحیح

مُشْرِف

مکتبہ نبویہ



امام مسلم بن الحجاجؒ نے کئی لاکھ احادیث نبویؐ سے انتخاب فرما کر
مستند اور صحیح احادیث جمع فرمائی ہیں۔

ترجمہ:

علامہ وحید الترمذی

نعمانی مکتبہ خانہ

حق سٹریٹ اردو بازار لاہور 042-7321865

کھل کے صفی صی 2 ابوہری
ابن عربی کے حوالے سے لکھا ہیں

تفسیر کے حوالہ جات

عسل مصفی صفہ 496
←

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

هذا كتاب جامع لكشف غطاء الأسماء والألقاب وأوضح معانيها وأعلام أصولها

الحمد للخالق

مجمع جليل

الكتاب

في معرفة الأسماء والألقاب

طبع في المطبع العالي لمشيئته في كشور ذي المعالي

[illegible]

بَاحُ الْعَرُوسِ

مِنْ جَوْاهِرِ الْقَامُوسِ

مُؤَلَّفٌ

السَّيِّدُ مُحَمَّدٌ مُرْتَضَى الْحَسَنِ الرَّبِيعِيُّ

وَأَشَبَّ اللَّهُ قَرْنَهُ بِمَعْنَى ، وَالْأَخِيرُ
مَجَازٌ ، وَالْقَرْنُ زِيَادَةٌ فِي الْكَلَامِ .

وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ حَبِيبٍ : زَمَنُ
الْغُلُومِيَّةِ سَبْعَ عَشْرَةَ سَنَةً مُنْذُ يُوْلَدُ
إِلَى أَنْ يَسْتَكْمِلَهَا ، ثُمَّ زَمَنُ الشَّبَابِيَّةِ
مِنْهَا إِلَى أَنْ يَسْتَكْمِلَ إِحْدَى وَخَمْسِينَ
سَنَةً ، ثُمَّ هُوَ شَيْخٌ إِلَى أَنْ يَمُوتَ .

وَقِيلَ : الشَّابُّ : الْبَالِغُ إِلَى أَنْ يَتَكَمَّلَ
ثَلَاثِينَ . . وَقِيلَ : ابْنُ سِتِّ عَشْرَةَ إِلَى
اِثْنَيْنِ وَثَلَاثِينَ ، ثُمَّ هُوَ كَهْلٌ . انْتَهَى .

(و) الشَّيَابُ (جمع شاب) ، قَالُوا :
وَلَا نَظِيرَ لَهُ (كَالشَّبَّانِ) بِالضَّمِّ كَفَارِسَ
وَفُرْسَانَ . وَقَالَ سِيبَوَيْهٍ : أُجْرِي مُجْرَى
الْأَسْمِ نَحْوَ حَاجِرٍ وَحُجْرَانَ . وَالشَّابُّ :
اسْمٌ لِلْجَمْعِ . قَالَ :

وَلَقَدْ غَلَوْتُ بِسَابِحِ مَرِحٍ
وَمَعِيَ شَبَابٌ كُلُّهُمْ أَخِيلٌ^(١)
وَزَعَمَ الْخَلِيلُ أَنَّهُ سَمِعَ أَعْرَابِيًّا
فَصِيحًا يَقُولُ : إِذَا بَلَغَ الرَّجُلُ سِتِينَ

(١) فِي اللِّسَانِ (شَب ، خِيل) . وَفِي الْأَصْلِ : مَرِحٌ يَدُلُّ
مَرِحٌ ، وَخِيلٌ يَدُلُّ أَخِيلٌ « تَحْرِيفٌ » وَجَاءَ فِي مَادَّةِ
« خِيل » أَنَّ الْمَقْصُودَ بِالْأَخِيلِ فِي الْبَيْتِ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
طَائِرُ الْأَخِيلِ وَذَلِكَ لُفْظُهُ ، قَالَ : وَقَدْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
التَّقْدِيرُ كُلُّهُمْ أَخِيلٌ أَيْ ذُو أَخْيَالٍ . وَالْبَيْتُ غَيْرُ مَعْرُورٍ .

فَلْيَايَاهُ وَإِيَّا الشَّوَابَ^(١) . وَمِنْ جُمُوعِهِ شَبَبَةٌ
كَكْتَبَةٍ . تَقُولُ : مَرَرْتُ بِرِجَالٍ شَبَبَةٍ
أَيَّ شَبَابٍ . وَفِي حَدِيثِ بَدْرٍ : « لَمَّا
بَرَزَ عُتْبَةُ وَشَيْبَةُ وَالْوَلِيدُ بَرَزَ إِلَيْهِمْ
شَبَبَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ » أَيْ شَبَابٌ
وَاحِدُهُمْ شَابٌ . . وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ :
« كُنْتُ أَنَا وَابْنُ الزُّبَيْرِ فِي شَبَبَةٍ مَعَنَا » .

(و) الشَّيَابُ وَالشَّبَبَةُ (أَوَّلُ الشَّيْءِ) .

يُقَالُ : فَعَلَ ذَلِكَ فِي شَبَبَتِهِ . وَسَقَى
اللَّهُ عَصَرَ الشَّبَبَةِ وَعُصُورَ الشَّبَابِ .
وَمِنْ الْمَجَازِ : لَقِيتُ فُلَانًا فِي شَبَابِ
النَّهَارِ ، وَقَدِمَ فِي شَبَابِ الشَّهْرِ ، أَيْ فِي
أَوَّلِهِ . وَجِئْتُكَ فِي شَبَابِ النَّهَارِ وَبِشَبَابِ
نَهَارٍ ، عَنِ اللَّحْيَانِيِّ . أَيْ أَوَّلِهِ .

(و) الشَّيَابُ (بِالْكَسْرِ : مَا شَبَّ
بِهِ أَيْ أَوْقَدَ ، كَالشُّبُوبِ) بِالْفَتْحِ .

قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : الشُّبُوبُ « بِالْفَتْحِ » :
مَا يُوقَدُ بِهِ النَّارُ (و) شَبَّ النَّارَ وَالْحَرْبَ :
أَوْقَدَهَا يَشْبُهَا شَيْئًا وَشُبُوبًا . وَشَبَبْتُهَا .
وَشَبَّةُ النَّارِ : اشْتَعَالُهَا . وَمِنْ الْمَجَازِ
وَالْكِنَايَةِ شَبَّتِ الْحَرْبُ بَيْنَهُمْ . وَتَقُولُ -

(١) فِي الْمَطْبُوعِ « الشَّبَابُ » وَالتَّصْوِيبُ مِنَ اللِّسَانِ جَاءَ قَوْلُ
الْخَلِيلِ شَاهِدًا عَلَى أَمْرَةِ شَابَةٍ مِنْ نِسْوَةِ شَوَابٍ .
وَالْمَعْنَى يَتَطَلَّبُ أَيْضًا

الْحَمْسِينَ، وَفِي الْمُحْكَمِ: (أَوْ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ إِلَى إِحْدَى وَخَمْسِينَ)، قَالَ الْأَزْهَرِيُّ: وَإِذَا بَلَغَ الْخَمْسِينَ فَإِنَّهُ يُقَالُ لَهُ كَهْلٌ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ:

هَلْ كَهْلُ خَمْسِينَ إِنْ شَاقَّتْهُ مَنْزِلَةٌ
مُسْفَةً رَأَيْتُ فِيهَا وَمُسْتَوْبَةً؟^(١)

فَجَعَلَهُ كَهْلًا وَقَدْ بَلَغَ الْخَمْسِينَ، وَقَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ: يُقَالُ لِلْغُلَامِ: مُرَاهِقٌ، ثُمَّ مُحْتَلِمٌ، ثُمَّ يُقَالُ: تَخَرَّجَ وَجْهَهُ، ثُمَّ اتَّصَلَتْ لِحْيَتُهُ، ثُمَّ مُجْتَمِعٌ، ثُمَّ كَهْلٌ، وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَثَلَاثِينَ سَنَةً، قَالَ الْأَزْهَرِيُّ: وَقِيلَ لَهُ كَهْلٌ حِينَئِذٍ لِانْتِهَاءِ شَبَابِهِ، وَكَمَالِ قُوَّتِهِ.

(ج: كَهْلُونَ، وَكُهُولٌ، وَكِهَالٌ)،
بِالْكَسْرِ (وَكُهْلَانٌ)، بِالضَّمِّ، قَالَ ابْنُ مَيْيَادَةَ:

وَكَيْفَ تُرَجِّبُهَا وَقَدْ حَالَ دُونَهَا
بَنُو أَسَدٍ كُهْلَانُهَا وَشَبَابُهَا؟^(٢)

(وَكُهْلٌ، كَرُّعٌ)، قَالَ ابْنُ سَيِّدَةَ:
وَأَرَاهَا عَلَى تَوَقُّمِ كَاهِلٍ، (وَهِيَ
بِهَاءٍ)، يُقَالُ: رَجُلٌ كَهْلٌ، وَامْرَأَةٌ

(١) اللسان، ويزاد: التهذيب ١٩/٦.

(٢) اللسان، والمحكم ١٠٢/٤.

(و) كَنَهْلٌ، (كَزْبَرَج: مَاءٌ لِيَنِي عَوْفِ
ابْنِ عَاصِمٍ)، وَقَالَ نَضْرٌ: لِيَنِي سَعْدٍ،
وَفِي التَّهْدِيدِ: لِيَنِي تَمِيمٍ، وَقَالَ عَمْرُو
ابْنُ كُلْثُومٍ:

* فَجَلَّلَهَا الْجِيَادُ بِكِنِهْلَاءِ^(١) *

[لَكَ نَهْدَل]

(الْكَنَهْدَلُ، كَسَفَرَجَلٍ) أَهْمَلُهُ
الْجَوْهَرِيُّ وَالصَّاعِقَانِيُّ^(٢)، وَفِي
اللسانِ: هُوَ (الضَّخْمُ الْغَلِيظُ الصُّلْبُ
الشَّدِيدُ) وَالثُّونُ زَائِدَةٌ، كَمَا سَيَأْتِي.

[لَكَ هَل]

(الْكَهْلُ) مِنَ الرِّجَالِ: (مَنْ وَخَّطَهُ
الشَّيْبُ): أَيِ خَالَطَهُ (وَرَأَيْتَ لَهُ
بَجَالَةً، أَوْ مَنْ جَاوَزَ الثَّلَاثِينَ) وَوَخَّطَهُ
الشَّيْبُ، كَذَا فِي الصَّحَاحِ، وَقَالَ ابْنُ
الْأَثِيرِ: الْكَهْلُ مِنَ الرِّجَالِ: مَنْ زَادَ
عَلَى ثَلَاثِينَ سَنَةً إِلَى الْأَرْبَعِينَ، وَقِيلَ:
هُوَ مِنْ ثَلَاثٍ وَثَلَاثِينَ إِلَى تَمَامِ

(١) اللسان:

(٢) لم يهمله الصاغاني بل ذكره في التكملة عن
ابن دريد، ولفظه «الْكَنَهْدَلُ: الضَّخْمُ
الْغَلِيظُ»، وَهُوَ فِي الْجُمُورَةِ ٣/٣٧٢، وَفَسَّرَهُ
صَاحِبُ اللِّسَانِ «بِالصُّلْبِ الشَّدِيدِ»، وَقَدْ جُمِعَ
الْمَصْنُفُ بَيْنَ الْقَوْلَيْنِ وَنُسِبَهُمَا إِلَى اللِّسَانِ وَلَيْسَ
كَذَلِكَ.

كَهْلَةٌ: انْتَهَى شَبَابُهُمَا، وَذَلِكَ عِنْدَ اسْتِكْمَالِهِمَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ سَنَةً، (ج: كَهَلَاتُ) وَهُوَ الْقِيَاسُ، لِأَنَّهُ صِفَةٌ، (وَيُحَرَّكَ) عَنْ أَبِي حَاتِمٍ، وَلَمْ يَذْكُرْهُ التَّحَوُّيُونَ فِيمَا شَدَّ مِنْ هَذَا الضَّرْبِ.

(أَوْ لَا يُقَالُ كَهْلَةٌ إِلَّا مُزْدَوِجًا بِشَهْلَةٍ)، يَقُولُونَ: شَهْلَةٌ كَهْلَةٌ، وَالْأَوَّلُ قَوْلُ الْأَصْمَعِيِّ وَأَبِي عُبَيْدَةَ وَابْنِ الْأَعْرَابِيِّ، قَالَ عُذَافِرٌ وَيُرْوَى لِلْأَشْعَثِ بْنِ هِلَالٍ مِنْ بَلْعَدَوِيَّةٍ:

- * عَلَيَّ إِنْ أَبْتُ الْعِرَاقَ حَيًّا *
- * أَلِيَّةٌ قَدْ وَجَبَتْ عَلَيَّا *
- * أَلَا أَعُودَ بَعْدَهَا كَرِيًّا *
- * أُمَارِسُ الْكَهْلَةَ وَالصَّبِيَّا *
- * وَالْعَرَبُ الْمُتَقَّةُ الْأُمِّيَّا ^(١) *

(وَاسْتَهْلَ) الرَّجُلُ: (صَارَ كَهْلًا، قَالُوا: وَلَا تُقُلْ: كَهْلٌ، وَ) لِكِنَّةٍ (قَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ: «هَلْ فِي أَهْلِكَ مِنْ كَاهِلٍ» يَكْسِرُ الْهَاءَ، وَيُرْوَى مِنْ

(١) يَأْتِي لِلْمُصَنَّفِ بَعْضُهُ فِي مَادَّةِ (أُمَم، كَرَا)، وَاللِّسَانِ، وَفِي (أُمَم، نَفَه، كَرَا) وَالصَّحَاحِ، وَالْعَبَابِ، وَالْمَقَابِيسِ ١٤٤/٥، وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ لِثَابِتِ ٢١ وَانْظُرِ الْإِشْتِقَاقَ ١٨٠، وَالتَّهْذِيبَ ٢٠/٦، ٦٣٦/١٥.

كَاهِلٌ) بَفَتْحِ الْهَاءِ: (أَي) مَنْ دَخَلَ حَدَّ الْكُھُولَةِ وَقَدْ تَزَوَّجَ، وَقَدْ حَكَى أَبُو زَيْدٍ: كَاهِلُ الرَّجُلُ: (تَزَوَّجَ)، وَقَالَ [أَبُو عُبَيْدٍ: قَالَ] ^(١) أَبُو عُبَيْدَةَ: أَيِ مَنْ أَسَنَّ وَصَارَ كَهْلًا، وَذَكَرَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ ^(٢) أَنَّهُ رَدَّ عَلَى أَبِي عُبَيْدٍ هَذَا التَّفْسِيرَ، وَزَعَمَ أَنَّهُ خَطَأً، قَدْ يَخْلُفُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي أَهْلِهِ كَهْلًا وَغَيْرَ كَهْلٍ، قَالَ: وَالَّذِي سَمِعْنَاهُ مِنَ الْعَرَبِ أَنَّ الَّذِي يَخْلُفُ الرَّجُلَ فِي أَهْلِهِ يُقَالُ لَهُ الْكَاهِنُ، بِالتَّوْنِ، وَقَالَ: فَلَا يَخْلُو هَذَا الْحَرْفُ مِنْ شَيْئَيْنِ، أَحَدُهُمَا: أَنْ يَكُونَ الْمُحَدَّثُ سَاءَ سَمْعُهُ فَظَنَّ ^(٣) أَنَّهُ كَاهِلٌ وَإِنَّمَا هُوَ كَاهِنٌ، أَوْ يَكُونَ الْحَرْفُ تَعَاقَبَ فِيهِ بَيْنَ اللَّامِ وَالثَّوْنِ، وَنَقَلَ السُّهَيْلِيُّ فِي الرَّوْضِ هَذَا التَّوْجِيهَ بِعَيْنِهِ عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ: قَالَ: وَهَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ أَبُو سَعِيدٍ لَهُ وَجْهٌ بَعِيدٌ، وَمَعْنَى قَوْلِهِ ﷺ: «هَلْ فِي أَهْلِكَ مِنْ كَاهِلٍ»،

(١) قُلْتُ: زِيَادَةٌ يَقْتَضِيهَا السِّيَاقُ مِنَ التَّهْذِيبِ ٢٠/٦، وَانْظُرْ غَرِيبَ الْحَدِيثِ لِأَبِي عُبَيْدٍ الْقَاسِمِ بْنِ سَلَامٍ ١٢/١، ٣٢٢ (خ).
(٢) فِي اللِّسَانِ وَالتَّهْذِيبِ ٢٠/٦ «عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْضَرِيرِ».
(٣) فِي مَطْبُوعِ التَّاجِ «فَطَنَّ» وَالتَّصْحِيحُ مِنَ اللِّسَانِ وَالتَّهْذِيبِ ٢٠/٦.

أَي مَن تَعْتَمِدُهُ لِلْقِيَامِ بِشَأْنِ عِيَالِكَ
الصَّغَارِ [وَمَنْ تُخَلِّفُهُ] ^(١) مِمَّنْ يَلْزِمُكَ
عَوْلُهُ، (قَالَ لِرَجُلٍ) اسْمُهُ جَلْهَمَةُ، كَمَا
فِي الرَّوْضِ (أَرَادَ الْجِهَادَ مَعَهُ ﷺ) فَلَمَّا
قَالَ لَهُ: «مَا هُمْ إِلَّا أَصْنِيَّةٌ صَغَارٌ» أَجَابَهُ
فَقَالَ: «تَخَلَّفَ وَجَاهِدَ فِيهِمْ وَلَا
تُضَيِّعُهُمْ».

وَالْعَرَبُ تَقُولُ: مُضَرُّ كَاهِلِ الْعَرَبِ،
وَسَعْدُ كَاهِلِ تَمِيمٍ، وَفِي النِّهَايَةِ:
وَتَمِيمُ كَاهِلُ مُضَرَ، مَاخُودٌ مِنْ كَاهِلِ
الْبَعِيرِ، كَمَا سَيَأْتِي، وَفِي الْأَسَاسِ:
وَمِنْ الْمَجَازِ: هُوَ كَافِلُ أَهْلِهِ
وَكَاهِلُهُمْ، وَهُوَ الَّذِي يَعْتَمِدُونَهُ، شُبَّةٌ
بِالْكَاهِلِ: وَاحِدُ الْكَوَاهِلِ.

(و) مِنَ الْمَجَازِ: (نَبْتُ كَهْلٍ
وَمُكْتَهَلٍ: مُتَنَاوٍ)، وَقَدْ اكْتَهَلَ النَّبَاتُ:
طَالَ وَانْتَهَى مُنْتَهَاهُ، وَفِي الصَّحَاحِ: تَمَّ
طَوْلُهُ، وَظَهَرَ نَوْرُهُ، قَالَ الْأَعَشَى:
يُضَاحِكُ الشَّمْسُ مِنْهَا كَوَكَبٌ شَرِقُ

مُؤَزَّرٌ بِعَمِيمِ النَّبْتِ مُكْتَهَلٌ ^(٢)

(١) فِي مَطْبُوعِ التَّاجِ «الصَّغَارُ مِمَّنْ يَلْزِمُكَ... الْخ»
وَالزِّيَادَةُ مِنَ اللِّسَانِ وَالتَّهْذِيبِ ٢٠/٦.
(٢) دِيَوَانُهُ ١٤٥ (ط - بِيْرُوت)، وَقَدْ تَقَدَّمَ لِلْمَصْنَفِ
فِي (كَكَب، أَزْر، شَرْق)، وَيَأْتِي عَجْزُهُ فِي مَادَّةِ
(عَمَم)، وَاللِّسَانِ، وَمَادَّةِ (كَوَكَب، أَزْر)، =

وَلَيْسَ بَعْدَ اكْتِهَالِ النَّبْتِ إِلَّا التَّوَلَّى.

(وَنَعَجَةٌ مُكْتَهَلَةٌ) انْتَهَى سَيْتُهَا، كَمَا
فِي التَّهْذِيبِ، وَفِي الْمُحْكَمِ: (مُخْتَمِرَةٌ
الرَّأْسِ بِالْبَيَاضِ)، وَأَنْكَرَ بَعْضُهُمْ
ذَلِكَ.

(وَاكْتَهَلَتِ الرَّوْضَةُ: عَمَّهَا نَوْرُهَا)، كَمَا
فِي التَّهْذِيبِ، وَفِي الْمُحْكَمِ: نَبَتْهَا.

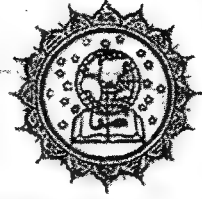
(وَالْكَاهِلُ، كَصَاحِبٍ: الْحَارِكُ)
وَهُوَ فُرُوعُ الْكَتِفَيْنِ، عَنْ أَبِي عُيَيْدَةَ،
قَالَ: وَالْمُسْجُ أَسْفَلُ ذَلِكَ.

(أَوْ) هُوَ (مُقَدَّمٌ أَعْلَى الظَّهْرِ مِمَّا يَلِي
الْعُنُقَ، وَهُوَ الثُّلُثُ الْأَعْلَى، وَفِيهِ سِتُّ
فِقَرٍ)، قَالَ امْرُؤُ الْقَيْسِ يَصِفُ فَرَسًا:

لَهُ حَارِكٌ كَالدُّعْصِ لَبْدَةُ الشَّرَى
إِلَى كَاهِلٍ مِثْلِ الرُّتَاجِ الْمُضْبَبِ ^(١)
(أَوْ) هُوَ (مَوْصِلُ الْعُنُقِ فِي
الصُّلْبِ)، قَالَهُ الْأَضْمَعِيُّ.

= (شَرْق، عَمَم)، وَالْمُحْكَمُ ١٠٢/٤، وَالتَّهْذِيبُ
١٩/٦، وَالْمَبَابِ، وَعَجْزُهُ فِي الْمَقَابِسِ ١٤٤/٥.
(١) دِيَوَانُهُ ٣٨٥ وَهَذِهِ رِوَايَةُ الطُّوسِيِّ وَالسَّكْرِيِّ
وَالْبَطْلِيوسِيِّ. وَفِيهَا: «لَبْدَةُ النَّدَى» وَغَيْرُهُمْ
يُرْوِيهِ كَمَا فِي دِيَوَانِهِ أَيْضًا ٤٧:
لَهُ كَفَلٌ كَالدُّعْصِ لَبْدَةُ النَّدَى
إِلَى حَارِكٍ مِثْلِ الْبَيْطِ الْمُدَّابِ
وَهُوَ فِي اللِّسَانِ، وَالتَّهْذِيبِ ٢٠/٦.

جمهورية مصر العربية



مجمع اللغة العربية

الإدارة العامة للمعجم وأخبار التراث

المعجم الوسيط

الطبعة الرابعة

١٤٢٥ هـ / ٢٠٠٤ م

مكتبة الشروق الدولية

و (التيار الكهربائي) : القوة الكهربائية السارية في المادة ، وهو نوعان : موجب أو دافع ، وسالب أو جاذب . و (المصباح الكهربائي) : مصباح توفقه القوة الكهربائية .
 (الكهرتة) : استنباط الكهرباء بآلية وسيلة كانت . و - شحن الأشياء أو إمدادها بالكهرباء . و - الإصابة بالصعقة الكهربائية .
 • (الكهرمان) : علك أحفوري أفرزته أشجار من المخروطيات ، عاشت في عصور جيولوجية قديمة . (مج)
 • (الكهف) : لزوم الكهف .
 (تكهف) : اكتهف . و - الجبل : صارت فيه كهوف . و - البشر : أكل الماء أسافلها فسمع له فيها اضطراب . و - الرقة : صارت فيها كهوف من مرض السيل . (بو)
 (كتهف) : عثا : مضى وأسرع : والنون فيه زائدة [أ]
 (الكهف) : البيت المنقور في الجبل ، أو كالفار في الجبل إلا أنه واسع . (ج)
 كهوف . و - الملجأ . يقال : هو كهف قوي .
 • (كهكة) : جكاة صوت الزمر والضجك ، ويدير الفحل ، ويثير الأسد ، وتنفس المرقور في يده .
 (كهكة) : المرقور : تنفس في يده .
 و - الأسد أو البعير : رد صوته . و - الرجل : يرم . و - قهقه .
 (تكهكة) : عنه : ضعف .
 (الكهككة) : الرجل تراه كأنه ضاحك ليس بضاحك .
 (الكهككة) : الضعيف .
 (الكهككة) : من الرجال : المنهيب . و - لجارية السميثة .
 • (كاهل) فلان : صار كهلاً . و - تزوج .
 (اكتهل) : كاهل . و - التمتع : انتهى منها . و - التبت : تم طوله وظهر نورها .
 - الروضة : منها نبتها أو نورها .

(تكهل) التبت : اكتهل .
 (الكاهل) : من الإنسان : ما بين كتفيه أو مؤصل العنق في الصلب . وفلان كاهل بني فلان : معتمد في السلمات . وإنه لشديد الكاهل : منيع الجانب . و - من الفرس : مقدم أعلى الظهر مما يلي العنق ، وفيه سِت فقر . و - صوت الغاضب والفحل الهائج . يقال : إنه لدو كاهل . (ج)
 كواهل . وكواهل الليل : أوائله إلى أساطله .
 (الكهل) : من جاوز الثلاثين إلى نحو الخمسين . (ج) كهول ، وكهل ، وكهلان . ويقال : طار له طائر كهل : إذا كان له جد وحظ في الدنيا .
 • (الكهلل) : السحي الكريم .
 • (كههم) الرجل : كهامة : يطو عن النصرة والحرب : فهو كههم . و - السيف : كل . فهو كههم : وكههم . و - الشدائد الرجل : كهما : جملة جنائ .
 (كههم) : بصره : كهامة : كل ورق .
 و - لسانه : عي . فهو كههم ، وكههم .
 (أكههم) : نصرة : كههم .
 (كههمته) : الشدائد : مبالغة في كهمنته .
 (تكههم) : فلان : كههم . و - تعرض للشر .
 • (كههمس) : تقارب ما بين رجله فحسنا التراب .
 (الكههمس) : من الرجال : القصير . و - القبح الوجه . و - الأسد : و - الذئب . و - الناقة العظيمة الشنم .
 • (كهن) له : كهانة : أخيرة بالغيب .
 فهو كاهن . (ج) كهان ، وكهنة . ويقال : كهن لهم : قال لهم قول الكهنة .
 (كهن) : كهانة : صار كاهناً ، أو صارت الكهانة له طبيعة وحريرة .
 (كاهنة) : حابه .
 (تكهن) له : كهن . و - قال ما يشبه قول الكهنة .
 (الكاهن) : كل من يتعاطى علماً دقيقاً ،

ومن العرب من كان يسمى المنجم والطبيب كاهناً . و - الذي يقوم بأمر الرجل ويسعى في حاجته . و - عند اليهود والنصارى : من ارتقى إلى درجة الكهنوت . و - عند أصحاب الديانات الأخرى من غير المسلمين : من ساغ له أن يقدم الذبائح والقرابين ويتولى الشعائر الدينية . و (حلوان الكاهن) : أجره .
 و (سج الكهان) : كلامهم المروق المتكلف .
 (الكهانة) : حرفة الكاهن .
 (الكهنوت) : وظيفة الكاهن . (د)
 و (رجال الكهنوت) : رجال الدين عند اليهود والنصارى ويعوم .
 • (كه) : كهوها : هرم . و - السكران في وجه من يمتنع كهة : تنفس .
 (كه) : كهوها : تنفس .
 (الكهة) : الناقة الضخمة المسنة . و - العجوز . و - الشاب مهزولة كانت أو سميثة .
 • (كهى) فلان : كهى : جبن وضعف وتغيرت رائحة فمه . و - أصابه كلف في وجهه . فهو أكهى .
 (أكهى) فلان : سخن أطراف أصابعه بنفسيه . وعن الطعام : امتنع منه ولم يردّه ، كأكهى .
 (أكتهى) : فلان أن يكلمه : أعظمه وأجله .
 (الأكتهى) : الحجر لا صدع فيه .
 (الأكتهاء) : كبلاء الرجال .
 (الكهانة) : الناقة الضخمة المسنة .
 • (كاتب) : كؤبا : شرب بالكوب .
 (كؤب) : كؤبا : دق عتقه وعظم رأسه .
 فهو أكؤب ، وهي كؤباه . (ج) كؤب .
 (كؤب) : الشيء : دقه بالكؤبة .
 (الكؤب) : قدح من الزجاج ونحو مستدير الرأس لا عروة له وهو من آنية الشراب . (ج) أكؤب ، وأكؤاب .
 (الكؤبة) : حجر مدور تسحق به الأدوية ونحوها . و - آلة موسيقية تشبه العود .
 و - الرزد أو الشطرنج . و - الكوب . (مو)



لِسَانُ الْعَرَبِ

للإمام العلامة أبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم
ابن منظور الأفریقی المصري

المجلد الحادي عشر

دار صادر
بيروت

كنهل : كنهل : صلب شديد .

كهل : الكهل : الرجل إذا وَخَطَه الشيب ورأيت له
بجالة ، وفي الصحاح : الكهل من الرجال الذي
جاوز الثلاثين ووَخَطَه الشيب . وفي فضل أبي بكر
وعمر ، رضي الله عنهما : هذان سيّدا كهول الجنة ،
وفي رواية : كهول الأولين والآخرين ؛ قال ابن
الأثير : الكهل من الرجال من زاد على ثلاثين سنة
إلى الأربعين ، وقيل : هو من ثلاث وثلاثين إلى تمام
الحسين ؛ وقد اكتهل الرجل وكاهل إذا بلغ
الكنهولة فصار كهلاً ، وقيل : أراد بالكهل هنا
الحليم العاقل أي أن الله يدخل أهل الجنة جُلُءاً
عقلاء ، وفي المحكم : وقيل هو من أربع وثلاثين إلى
إحدى وخمسين . قال الله تعالى في قصة عيسى ، على
نبينا وعليه الصلاة والسلام : وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ
وَكَهْلًا ؛ قال الفراء : أراد ومكَلِّمًا الناس في المهد
وكهلاً ، والعرب تَضَعُ يفعل في موضع الفاعل إذا
كانا في معطوفين مجتمعين في الكلام كقول الشاعر :

بِتْ أَعْشَيْهَا بَعْضُ بَاتِرٍ ،
يَقْصِدُ فِي أَسْوَفِهَا ، وَجَائِرٍ

أراد قاصِدٍ في أسوَفها وجائِرٍ ، وقد قيل : إنه عطف
الكهل على الصفة ، أراد بقوله في المهد صبيّاً وكهلاً ،
فردّ الكهل على الصفة كما قال دعانا لِحَبْنِهِ أو
قاعداً ؛ روى المنذري عن أحمد بن يحيى أنه
قال : ذكر الله عز وجل لعيسى آيتين : تكليمه الناس
في المهد فهذه معجزة ، والأخرى نزوله إلى الأرض
عند اقتراب الساعة كهلاً ابن ثلاثين سنة يكلم أمة
محمد فهذه الآية الثانية . قال أبو منصور : وإذا بلغ
الحسين فإنه يقال له كهل ؛ ومنه قوله :

هل كهل تحسّن ، إن شاقته بمنزلة
مُسَقِّه رأيه فيها ، ومُسْنُوب ؟

فجعله كهلاً وقد بلغ الحسين . ابن الأعرابي : يقال
للغلام مُرَاهِقٌ ثم مُخْتَلَمٌ ، ثم يقال تَخْرُجُ وجهه ، ثم
اتصلت لحيته ، ثم يُخْتَسَعُ ثم كهل ، وهو ابن ثلاث
وثلاثين سنة ؛ قال الأزهري : وقيل له كهل حينئذ
لانتفاء شبابه وكال قوته ، والجمع كهلون وكهول
وكهال وكهلان ؛ قال ابن ميادة :

وكيف تَرَجَّيْهَا ، وقد حال دُونَهَا
بَنُو أَسَدٍ ، كهلاتها وشبابها ؟

وكهل ؛ قال : وأراها على توهم كاهل ، والأنثى
كهلة من لسوء كهلات ، وهو القياس لأنه صفة ،
وقد حكى فيه عن أبي حاتم تحريك الهاء ولم يذكره
النحويون فيما شذّ من هذا الضرب . قال بعضهم : قلنا
يقال للمرأة كهلة مفردة حتى يُزَوِّجُوها بشهلة ،
يقولون شهلة كهلة . غيره : رجل كهل وامرأة
كهلة إذا انتهى شبابهما ، وذلك عند استكمالها ثلاثاً
وثلاثين سنة ، قال : وقد يقال امرأة كهلة ولم يذكر
معا شهلة ؛ قال ذلك الأصمعي وأبو عبيدة وابن
الأعرابي ؛ قال الشاعر :

ولا أَعُوذُ بعدها كَرِيماً ،
أُمَارِسُ الكَهْلَةَ والصَّبِيَّ ،
والعَرَبُ المُنْفَقَةُ الأُمِّيَّ

واستهل أي صار كهلاً ، ولم يقولوا كهلاً إلا أنه
قد جاء في الحديث : هل في أهلك من كاهل ؟ وروى :
قوله « ثم يقال تخرج وجهه إلى قوله ثم مجتمع » هكذا في الأصل ،
وعبارته في مادة جمع ؛ ويقال للرجل إذا اتصلت لحيته مجتمع ثم
كهل بعد ذلك .

صغار ، فأجابه وقال : فهم فجاهد ، قال : وأنكر
أبو سعيد الكاهل وقال : هو كاهن كما تقدم ؛ وقول
أي خيرا ش المذلي :

فلو كان سلمي جاره أو أجاره
رماح ابن سعد ، رده طائر كهل^١

قال ابن سيده : لم يفسره أحد ، قال : وقد يمكن أن
يكون جعله كهلًا مبالغة به في الشدة . الأزهرى :
يقال طار لفلان طائر كهل إذا كان له حد وحظ
في الدنيا . وثبت كهل : مثناه .

واكتهل النبت : طال وانتهى منتهاه ، وفي الصحاح :
تم طوله وظهر توراه ؛ قال الأعشى :

يضاحك الشمس منها كوكب شرق ،
مؤزر بعيم الثبت مكتهل

وليس بعد اكتهال الثبت إلا التوراه ؛ وقول
الأعشى يضحك الشمس معناه يدور معها ،
ومضاحكته إياها حسن له ونضرة ، والكوكب :
معظم النبات ، والشرق : الریان الممتلئ ماء ،
والمؤزر : الذي صار النبت كالإزار له ، والميم :
النبت الكثيف الحسن ، وهو أكثر من الجيم ؛
يقال : ثبت عيم ومعتم وعيم . واكتهلت
الروضة إذا عمها نبتها ، وفي التهذيب : توراه ،
ونعجة مكتهلة إذا انتهى نبتها . المحكم : ونعجة
مكتهلة مخشيرة الرأس بالياض ، وأنكر بعضهم
ذلك .

والكاهل : مقدم أعلى الظهر مما يلي العنق وهو
الثلث الأعلى فيه سبت فقر ؛ قال امرؤ القيس

١ قوله « رماح ابن سعد » هكذا الأصل ، وفي الأساس : رماح
ابن سعد .

من كاهل أي من دخل حد الكهولة وقد تزوج ،
وقد حكى أبو زيد : كاهل الرجل تزوج . وروي عن
النبي ، صلى الله عليه وسلم ، أنه سأل رجلاً أراد الجهاد
معه فقال : هل في أهلِكَ من كاهل ؟ يروى بكسر
الماء على أنه اسم ، ويروى من كاهل بفتح الماء على
أنه فعل ، بوزن ضارب وضارب ، وهما من الكهولة ؛
يقول : هل فيهم من أسن وصار كهلًا ؟ وذكر
عن أبي سعيد الضرير أنه رد على أبي عبيد هذا التفسير
وزعم أنه خطأ ، قد يختلف الرجل الرجل في أهله
كهلاً وغير كهل ، قال : والذي سمعناه من العرب
من غير مسألة أن الرجل الذي يختلف الرجل في أهله
يقال له الكاهن ، وقد كهن يكتهن كهوناً ، قال :
ولا يخلو هذا الحرف من شيئين ، أحدهما أن يكون
المحدث ساء سمعه فظن أنه كاهل وإنما هو كاهن ،
أو يكون الحرف تعاقب فيه بين اللام والنون كما يقال
هتت السماء وهتلت ، والفريين والفرييل وهو
ما ترسب أسفل قارورة الدهن من ثقله ، ويرسب
من الطين أسفل القدير وفي أسفل القدر من مرقه ؛
عن الأصمعي ، قال الأزهرى : وهذا الذي قاله أبو
سعيد له وجه غير أنه بعيد ، ومعنى قوله ، صلى الله
عليه وسلم : هل في أهلِكَ من كاهل أي في أهلِكَ من
تعتده للقيام بشأن عيالك الصغار ومن يختلف بين
يلزمك عوكه ، فلما قال له : ما هم إلا أصيبية صغار ،
أجابه فقال : تختلف وجاهد فيهم ولا تضيعهم .
والعرب تقول : مضر كاهل العرب وسعد كاهل تيم ،
وفي النهاية : وتيم كاهل مضر ، وهو مأخوذ من
كاهل البعير وهو مقدم ظهره وهو الذي يكون عليه
المحمل ، قال : وإنما أراد بقوله هل في أهلِكَ من
تعتد عليه في القيام بأمر من يختلف من صغار . ولذلك
لثلاثا يضيعوا ، ألا تراه قال له : ما هم إلا أصيبية

يصف فرساً :

له حارك كالذئب لبيده الثرى
إلى كاهل ، مثل الرئاح المضرب

وقال النضر : الكاهل ما ظهر من الزور ، والزور ما بطن من الكاهل ؛ وقال غيره : الكاهل من الفرس ما ارتفع من فروع كتفيه ، وأنشد :

وكاهل أفرع فيه ، مع ال
إفراع ، إشراف وتقيب

وقال أبو عبيدة : الحارك فروع الكتفين ، وهو أيضاً الكاهل ؛ قال : والمنسج أسفل من ذلك ، والكتابة مقدم المنسج ؛ وقيل : الكاهل من الإنسان ما بين كتفيه ، وقيل : هو موصل العنق في الصلب ، وقيل : هو في الفرس خلف المنسج ، وقيل : هو ما شخص من فروع كتفيه إلى مستوى ظهره . ويقال للشديد الضرب والهائج من الفحول : إنه لذو كاهل ، حكاه ابن السكيت في كتابه الموصوف بالالفاظ ، وفي بعض النسخ : إنه لذو صاهل ، بالصاد ؛ وقوله :

طويل مثل العنق أشرف كاهلاً ،
أشقى رحيب الجوف معتدل الجرم

وضع الاسم فيه موضع الظرف كأنه قال : ذهب صعداً . وإنه لشديد الكاهل أي منبع الجانب ؛ قال الأزهري : سمعت غير واحد من العرب يقول فلان كاهل بني فلان أي معتد بهم في المليات وسندهم في المهمات ، وهو مأخوذ من كاهل الظهر لأن عنق الفرس يتساند إليه إذا أحضر ، وهو محيل مقدم قريوس السرج ومعتد الفارس عليه ؛ ومن هذا قول رؤبة يمدح معداً :

إذا معدت عدت الأوائلا ،
فابتنا نزار قرجا الزلازلا
حصنين كانا لمعد كاهلاً ،
ومنكبين اعتلنا الثلاثلا

أي كانا ، يعني ربيعة ومضر ، عنده أولاد معدت كلهم . وفي كتابه إلى أهل اليمن في أوقات الصلاة والعشاء : إذا غاب الشفق إلى أن تذهب كواهل الليل أي أوائله إلى أوساطه تشبهاً لليل بالإبل السائرة التي تتقدم أعناقها وهوادها وتقبعها أعجازها وتواليها . والكواهل جمع كاهل وهو مقدم أعلى الظهر ؛ ومنه حديث عائشة : وقررت الرؤوس على كواهلها أي أثبتتها في أماكنها كأنها كانت مشفية على الذهاب والملاك . الجوهري : الكاهل الحارك وهو ما بين الكتفين . قال النبي ، صلى الله عليه وسلم : نيم كاهل مضر وعليها المحمل . قال ابن بري : الحارك فرع الكاهل ؛ هكذا قال أبو عبيدة ، قال : وهو عظم مشرف اكتشفه فرعا الكتفين ، قال : وقال بعضهم هو مثبت أدنى العرف إلى الظهر ، وهو الذي يأخذ به الفارس إذا ركب . أبو عمرو : يقال للرجل إنه لذو شاقق وكاهل وكاهن ، بالنون واللام ، إذا اشتد غضبه ، ويقال ذلك للفعل عند صياله حين تسع له صوتاً يخرج من جوفه .

والكهلول : الضعاك ، وقيل : الكريم ، عاقبت اللام الزاء في كهرو . ابن السكيت : البكهلول والرهنشوش والبكهلول كله السخي الكريم . والكهول : العكيبوت ، وحق الكهول بينه . وقال عمرو بن العاص لمعاوية حين أراد عزله عن مضر : إني أبيتك من العراق وإن أترك كعق الكهول أو كالجعدبة أو كالكعدبة ، فما زلت

لم يفعلوا ذلك ؛ قال امرؤ القيس يصف مطراً وسيلاً :
فَأَضْحَى بَسُحُ الْمَاءِ مِنْ كُلِّ فَيْقَةٍ ،
يَكُوبُ عَلَى الْأَذْقَانِ دَوَّحُ الْكَتْهَبِلِ

والكتهَبِل : لغة فيه . قال أبو حنيفة : أخبرني أعرابي من أهل السراة قال : الكتْهَبِلُ صِنْفٌ مِنَ الطَّلَحِ جُفْرٌ قِصَارُ الشَّوْكِ . الأزهري في الحماصي : الكتْهَبِلُ واحدتها كتْهَبِلَةٌ ؛ قال ابن الأعرابي : هي شجرة عظام معروفة ، وأنشد بيت امرئ القيس ، قال : ولا أعرف في الأساء مثل كتْهَبِلٍ ، وقال فيه : الكتْهَبِلُ من الشعير أضخمه سُنْبَلَةٌ ، قال : وهي شجرة بانية حمراء السنبلة صغيرة الحب .

كهذل : الكهذل : العنكبوت ، وقيل : العَجُوزُ ، وقال عمرو بن العاص لمعاوية حين أراد عزله عن مصر : إني أتيتك من العراق وإن أمرك كعق الكهذل ، ويروي : كعق الكهذل بالذال عوض الواو ، قال القتيبي : أما حق الكهذل فلا في لم أسمع شيئاً ممن يوثق بعلمه بمعنى أنه بيت العنكبوت ، ويقال : إنه ثدي العَجُوز ، وقيل : العَجُوز ، وقيل : العَجُوز نفسها ، وحقها ثديها ، وقيل غير ذلك . والكهذل : الجارية السينة الناعمة . قال أبو حاتم فيما روى عنه القتيبي : الكهذل العاتق من الجوّاري ، وأنشد :

إذا ما الكهذل العاز
كُ ماست في جوارحها

حسبت القمر الباه
ر ، في الحسن ، يباهيها

وكهذل : اسم واجر ؛ قال يعني نفسه :

قد طردت أم الحديد كهذلا

١ في رواية أخرى : فوق كتيف ، وهو موضع في اليمن ، بدل كل فيقة .

أسدي والنعيم حتى صار أمرك كفلتك الدرة
وكالطراف الممدد ، قال ابن الأثير : هذه اللفظة قد اختلف فيها ، قرأها الأزهري بفتح الكاف وضم الهاء وقال : هي العنكبوت ، ورواها الخطابي والزخشي بسكون الهاء وفتح الكاف والواو وقالوا : هي العنكبوت ، ولم يقيدها القتيبي ، ويروي : كعق الكهذل ، بالذال بدل الواو ، وقال القتيبي : أما حق الكهذل فلم أسمع شيئاً ممن يوثق بعلمه بمعنى أنه بيت العنكبوت ، ويقال : إنه ثدي العَجُوز ، وقيل : العَجُوز نفسها ، وحقها ثديها ، وقيل غير ذلك ؛ والجعدبة : الثغافات التي تكون من ماء المطر ، والكعدبة : بيت العنكبوت ، وكل ذلك مذكور في موضعه .

وكاهل وكهل وكهيل : أسماء يجوز أن يكون تصغير كهل وأن يكون تصغير كاهل تصغير الترخيم ، قال ابن سيده : وأن يكون تصغير كهل أولى لأن تصغير الترخيم ليس بكثير في كلامهم . وكهيلة : موضع رمل ؛ قال :

عسيرة حللت يرمل كهيلة
فبينونة ، تلقى لها الدهر مرثعاً

الجوهري : كاهل أبو قبيلة من الأسد ، وهو كاهل بن أسد بن خزيمية ، وهم قتلّة أبي امرئ القيس . وكهيل ، بالكسر : اسم موضع أو ماء .

كهيل : رجل كهيل : قصير . والكتْهَبِلُ ، بفتح الباء وضمتها : شجر عظام وهو من العضاء ، قال سيبويه : أما كتْهَبِلُ فالنون فيه زائدة لأنه ليس في الكلام على مثال سقر جل ، فهذا بمنزلة ما يشق ما ليس فيه نون ، فكْتْهَبِلُ بمنزلة عرنتن ، بنو بنياء حين زادوا النون ، ولو كانت من نفس الحرف

الصَّحاح

تاج اللغة وصحاح العربية

تأليف

إسماعيل بن حماد الزاهد

تحقيق

أحمد بن المنذر عطار

دار العالم للمطبوعات

الصَّحاح

تاج اللغة وصحاح العربية

تأليف

إسماعيل بن حماد الجوهري

تحقيق

أحمد عبد الغفور عطار

الجزء الخامس

دار العلم للملايين

ص. م. ب. : ١٠٨٥ - بيروت
ت. ل. ك. س. : ٢٣١٦٦ - لبنان

دار العلم للملايين

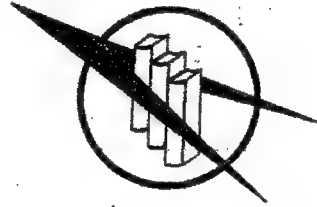
مؤسسة شاملة للتأليف والتزجيم والنشر

شارع مكارم السان - كاف شحنة الحلو

ص ١٨٥ - تلفون ٣٤٤٥ - ٨١٦٢٩

رقب ١٠٠٠٠ - تلكن ٢٣١٦٠ - تلكن ٢٣١٦٠

بيروت - لبنان



جميع الحقوق محفوظة

لا يجوز نسخ أو استعمال أي جزء من هذا الكتاب في أي شكل
من الأشكال أو بأية وسيلة من الوسائل - سواء التصويرية
أو الإلكترونية أم ميكانيكية - بما في ذلك النسخ المتوغل في
والنسخ على أي شكل أو بوساطة أو حفظ المعلومات واسترجاعها
- دون إذن خطي من الناشر.

الطبعة الرابعة

كانون الثاني / يناير ١٩٩٠

حقوق الطبع محفوظة للمحقق

الطبعة الأولى
القاهرة

١٣٧٦ هـ - ١٩٥٦ م

الطبعة الثانية
بيروت

١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م

الطبعة الثالثة

١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م

كأته من الأضداد . وأنشد أبو زيد ليهم

ابن سبيل :

ولا أكُلُّ عن حربٍ مُجَلَّحةٍ

ولا أخدَرُ لِلْمُتَمَيِّنِ بالسَّلمِ

وانسكلَّ الرجلُ انسكالًا : تَبَسَّمَ .

قال الأعشى :

وتَنسكلُّ^(١) عن غُرٍّ عذابٍ كأنها

جنى أنجوانٍ نبتتْهُ مُتَناعِمٌ

يقال : كَشَرَ واقْتَرَّ وانسكلَّ ، كل ذلك

تَبَدُّو منه الأسنان .

وانسكال الغنم بالبرقي ، هو قَدَرُ ما يُرِيكَ

سواد الغنم من بياضه .

[كحل]

الكمال : التمام ، وفيه ثلاث لغات : كَمَلَ ،

وكَمِلَ ، وكَمِلَ . والكسر أَرَدَوْهَا .

وتكامل ، وأكملتُهُ أنا .

ورجلٌ كَامِلٌ وقومٌ كَمَلَةٌ ، مثل حافيدٍ

وحفدةٍ .

ويقال : أعطيه هذا المالَ كَمَلًا ، أى كَمَلُهُ .

وكاملٌ : اسم فرسٍ زَيْدٍ الخليل .

والتكامل والإكمال : الإتمام .

واستكملته : استتمته .

(١) في اللسان : « وينكل » .

وقول حميد :

حتى إذا ما حَاجِبُ الشَّمْسِ دَمَجَ

تَدَكَّرَ البَيْضُ بِكُمُلُولٍ فَلَجَ

من نَوْنِ الكُمُلُولِ قال : هو مَفَازَةٌ . وفَلَجَ

يريد لَجَّ في السَّيْرِ ، وإنما ترك التشديد للقافية .

وقال الخليل : الكُمُلُولُ : نَبَتٌ ، وهو بالفارسية

بَرْغَسَتْ ، حكاه أبو ترابٍ في كتاب الاعتقَابِ .

ومن أضاف قال فَلَجَ : نهر صغير .

[كحل]

الكُمُلُ من الرجال : الذي جَاوَزَ الثلاثين

وَوَخَطَهُ الشَّيْبُ . وامرأةٌ كَهْمَلَةٌ . قال الراجز :

ولا أعودُ بَعْدَهَا كَرِيًّا^(١)

أُمارسُ الكَهْمَلَةَ والصَّبِيَّا^(٢)

وفي الحديث : « هَلْ فِي أَهْلِكَ مِنْ كَاهِلٍ »

قال أبو عبيد : ويقال « مَنْ كَاهِلٌ » ، أى من

أَسَنَ^(٣) وصَارَ كَهْمَلًا .

(١) ويروى : « ولن أعود » .

(٢) بعده :

* والعَذْبُ النَّفْعُ الأُمِّيَّا *

الأُمِّي : العبي القليل الكلام . والنَّفْعُ : الذي

نَفَعَهُ السَّيْرُ ، أى أَعْيَاه .

(٣) الذي في القاموس : أى تَزَوَّجَ . قاله لرجل

أراد الجهاد معه صلى الله عليه وسلم .

التفسير الوجيز

على هامش

القرآن العظيم

ومعه أسباب النزول وقواعد الترتيل

تأليف

الأستاذ الدكتور وهبت الزحيلي

رئيس كلية الشريعة الإسلامية في جامعة دمشق

دار الفكر

دمشق - سورية

الرقم الاصطلاحي : 1001, 011

الرقم الموضوعي : 220

الرقم الدولي : 4 - 238 - 54547 - 1 - ISBN

الموضوع : القرآن وعلاومه

العنوان : التفسير الوجيز على هامش القرآن العظيم

ومعه أسباب النزول وقواعد الترتيل

التأليف : الأستاذ الدكتور وهبة الزحيلي

خطوط المصحف : أحمد الباري

زخارف المصحف : هيثم قسومة

التنفيذ الطباعي : مطابع دار المستقبل - بيروت

التجليد الفني : علي الحصي - بيروت

عدد الصفحات : ٦٤٠

قياس الصفحة : ١٧ × ٢٥ سم

عدد النسخ : ٣٠٠٠

وقد وافق على نسخة المصحف وإصداره كل من :

١ - إدارة الإفتاء العام والتدريس الديني في سورية برقم ٦٦١ وتاريخ ١٤٠٢/٩/٤ هـ الموافق ١٩٨٢/٧/١٤ م

٢ - دار الفتوى في لبنان برقم ٣٦/٤٦٦ وتاريخ ١٤١٤/١٠/١٤ هـ الموافق ١٩٩٤/٣/٢٦ م .

٣ - المجلس الإسلامي الأعلى تونس بموجب الكتاب رقم ٥٠٧ الصادر بتاريخ ١٩٩٠/٢/٢٩ م .

الطبعة الثانية ١٤١٦ هـ = ١٩٩٦ م ط ١ ١٤١٥ هـ = ١٩٩٤ م

جميع الحقوق لكافة الطباعات محفوظة

لدار الفكر للطباعة والتوزيع والنشر بدمشق

التي تشرف بإصدار ونشر هذا القرآن العظيم وتحفظ لديها بجميع أصوله الخطية والزخرفية ملكاً تجارياً
وفنياً مسجلاً مع التنويه بأن جميع حقوق الطبع والنشر والنقل والاقتباس في كافة البلاد العربية وأقطار
العالم محصورة بـ :

وَيَكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا مِنَ الصُّطْبَيْنِ ۖ قَالَتْ
رَبِّ أَنْ يَكُونَ لِي وَلَدٌ وَتُؤْتِنِي بَشَرًا قَالَتْ كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ
يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا هَضَبَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ
۝ وَنُطِلَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۝
وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي
أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّلْحِ فَأَنْفَخُ فِيهِ فَيَكُونُ
طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ فَأَبْرَأَ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخِي الْمَوْتَى
بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَنْبَأَكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْجُرُونَ فِي
يُوتِكُمْ إِنِّي فِي ذَلِكَ لَا بَيِّنَةٌ لَكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝
وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ
الَّذِي حَرَّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَنْفَخُوا
اللَّهُ وَأَطِيعُوا ۝ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ
هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۝ فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ
الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِيُّونَ نَحْنُ
أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ مَلَكُوتٌ ۝



٤٦- ويكلم الناس وهو طفل صغير في المهد:
مضجع الطفل حين الرضاع، وفي الكهولة: ما بعد
سن الثلاثين أو الأربعين إلى الشيخوخة، أي يكلم
الناس في الحالين بالوحي والرسالة، وهو من العباد
الصالحين.

٤٧- قالت مريم مستبعدة الأمر بحكم العادة:
كيف يكون لي ولد، ولم يقرني رجل؟ فأجابها
الوحي: مثل ذلك يخلق الله ما يشاء من العدم
بمقتضى قدرته وحكمته، إذا أراد أمراً أو شيئاً،
أوجده بكلمة ﴿كن﴾ فيكون كما أراد.

٤٨- ويعلم الله عيسى الكتابة والخط، والعلم
النافع وفهم أسرار الأشياء، والتوراة التي أنزلها
على موسى، والإنجيل الكتاب الذي سيوحى به
إليه بعد ذلك.

٤٩- ويرسله الله رسولاً إلى بني إسرائيل: أني
أتيتكم بعلامة دالة على صدق نبوتي ورسالتي،
وهي أنني أصور لكم من الطين شيئاً كهَيْئَةِ الطير،
فأنفخ فيه، فيصير حياً كسائر الطيور، بإرادة الله،

فالخلق الحقيقي من الله، وأشفي الأكمه: الذي ولد أعمى، والأبرص الذي به البرص: وهو بياض يظهر في
الجلد، وخص هذان المرضان؛ لاستحالة الشفاء منهما في العادة الغالبة، وأحيى الموتى، وكل ذلك بإرادة
الله، وأخبركم بما تأكلون وتدجرون في يوتكم، وذلك مما لا يطلع عليه الناس عادة، إن في جميع ما ذكر
لديلاً قاطعاً وحجة ظاهرة على صدق رسالتي، إن كنتم مصدقين بالرسالات الإلهية.

٥٠- وجئتكم مصدقاً لما سبقني من التوراة، عاملاً بها، مخففاً بعض أحكامها، أحل من الطيبات بعض
المحرّم في التوراة، كلحوم كل ذي ظفر وشحوم الأنعام، وجئتكم بحجة شاهدة على صدقي من الله، فخافوا
عذابه، وأطيعوني فيما دعوتكم إليه، وتابعوني في ديني.

٥١- إن الله ربي وربكم، لا إله غيره ولا رب سواه، وأنا عبده، فاعبدوه وحده لا شريك له، هذا هو
الطريق القويم الواضح الذي لا اعوجاج فيه.

٥٢- فلما لمس عيسى الكفر والضلال من بني إسرائيل، قال لهم: من أعواني في الدعوة إلى الله، وتبليغ
رسالته للناس؟ قال الخواريون- أصحابه وتلاميذه- اثنا عشر رجلاً: نحن أنصار دين الله ورسله، آمنا بالله،
وأشهد يا عيسى بأننا مخلصون في إيماننا، متقادون لرسالتك.

تفسير الطبري

جامع البيان عن تأويل آي القرآن

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري
(٢٢٤هـ - ٣٢٠هـ)

تحقيق
الدكتور عبد بن عبد المحسن التركي
بالتعاون مع
مركز البحوث والدراسات العربية والإسلامية
ببغداد هجر

الدكتور عبد السند حسن يمامة

الجزء الخامس

هجر

للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

القاهرة ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

مركز البحوث والدراسات العربية والإسلامية

بدار هجر

الدكتور عبد السند حسن يمامة

مكتب : ٤ ش ترعة الزمر - المهندسين - جيزة

ت : ٣٢٥١٠٢٧

مطبعة : ٣٢٥٢٥٧٩ - فاكس : ٣٢٥١٧٥٦

حدَّثني محمد بن عمرو، قال : ثنا أبو عاصم، قال : ثنا عيسى، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد : ﴿ وَكَهَلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ قال : الكَهْلُ الحليم^(١).

حدَّثنا القاسم، قال : ثنا الحسين، قال : ثنى حجاج، عن ابن جريج، قال : كلُّهم صغيرًا وكبيرًا وكهلاً. وقال ابن جريج، وقال مجاهد : الكَهْلُ الحليم.

حدَّثني محمد بن سنان، قال : ثنا أبو بكر الحنفى، عن عباد، عن الحسن في قوله : ﴿ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهَلًا ﴾ قال : كلُّهم في المَهْدِ صبيًا، وكلُّهم كبيرًا^(٢).

وقال آخرون : معنى قوله : ﴿ وَكَهَلًا ﴾ : أنه سيُكلِّمهم إذا ظهر.

ذَكَرَ مَنْ قَالَ ذَلِكَ

حدَّثني يونس، قال : أخبرنا ابن وهب، قال : سمعته، يعنى ابن زيد، يقول في قوله : ﴿ وَيُكَلِّمُ / النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهَلًا ﴾ . قال : قد كلُّمهم عيسى في المَهْدِ، وسيُكلِّمهم إذا قتل الدجال، وهو يومئذ كَهْلٌ^(٣).

ونصب ﴿ وَكَهَلًا ﴾ عطفًا على موضع : ﴿ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ ﴾ .

وأما قوله : ﴿ وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ . فإنه يعنى : من عبادهم وأوليائهم ؛ لأن أهل الصلاح بعضهم من بعض في الدين والفضل .

(١) أخرجه الفرياني - كما في التعليل ٣٥/٤-، وابن أبي حاتم في تفسيره ٦٥٢/٢ (٣٥٢٥) من طريق ابن

أبي نجيح به .

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره ٦٥٢/٢ (٣٥٢٣) من طريق أبي بكر الحنفى .

(٣) عزاه السيوطى في الدر المنثور ٢٥/٢ إلى المصنف .



تَوْحِيدُ الْمُقْبِلِاسْمِ
مِنْ
تَفْسِيرِ ابْنِ عَبَّاسٍ

جميع الحقوق محفوظة
لدار النشر والعامة
بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م

يطلب من: دار النشر والعامة بيروت - لبنان
ص: ١١/٩٤٢٢ تل: ٤١٢٤٥ Le
هاتف: ٨١٥٥٧٣ - ٣٦٦١٣٥

وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿٣٩﴾ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ
وَأَمْرَاتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿٤٠﴾ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا
تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْرًا وَذَكَرَ رَبِّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَرِ ﴿٤١﴾ وَإِذْ
قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرُيمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴿٤٢﴾ يَمْرُيمُ
أَفْتَنِي لِرَبِّكِ وَأَسْجُدِي وَأَرْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿٤٣﴾ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ
لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٤﴾ إِذْ
قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرُيمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٥﴾ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٤٦﴾ قَالَتِ رَبِّ
أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ

يكون بكلمة من الله مخلوقاً بلا أب ﴿وَسَيِّدًا﴾ حليماً عن الجهل ﴿وَحَصُورًا﴾ لم يكن له شهوة إلى النساء ﴿وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ من المرسلين ﴿قَالَ رَبِّ﴾ قال زكريا لجبريل يا سيدي ﴿أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ﴾ من أين يكون لي ولد ﴿وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ﴾ وقد أدركني الكبر ﴿وَأَمْرَاتِي عَاقِرٌ﴾ عقيم لا تلد ﴿قَالَ﴾ جبريل ﴿كَذَلِكَ﴾ كما قلت لك ﴿اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ كما يشاء ﴿قَالَ﴾ زكريا ﴿رَبِّ﴾ أي يا رب ﴿اجْعَلْ لِّي آيَةً﴾ علامة في حبل امرأتي ﴿قَالَ آيَتُكَ﴾ علامتك في حبل امرأتك ﴿أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ﴾ لا تقدر أن تكلم الناس ﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ من غير خرس ﴿إِلَّا رَمْرًا﴾ إلا تحريكاً بالشفتين والحابسين والعينين واليدين ويقال إلا كتابة على الأرض ﴿وَأَذْكُرَ رَبِّكِ﴾ باللسان والقلب ﴿كَثِيرًا﴾ على كل حال ﴿وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ صل غداة وعشيا كما كنت تصلي ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ﴾ يعني جبريل ﴿يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ﴾ يقال اختارك بالإسلام والعبادة و﴿طَهَّرَكِ﴾ من الكفر والشرك والأدناس ويقال أنجأك من القتل و﴿اصْطَفَاكِ﴾ اختارك ﴿عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾ عالمي زمانك بولادة عيسى ﴿يَا مَرْيَمُ أَفْتَنِي لِرَبِّكِ﴾ أطعبي لربك شكراً لذلك ويقال أطيلي القيام في الصلاة شكراً لربك ﴿وَأَسْجُدِي وَأَرْكَعِي﴾ معناه واركعي واسجدي أمر بالركوع والسجود ﴿مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ مع أهل الصلاة ﴿ذَلِكَ﴾ هذا الذي ذكرت من خبر مريم وزكريا ﴿مِنَ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾ من أخبار الغائب عنك يا محمد ﴿نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾ يقول نرسل جبريل به إليك ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ﴾ يعني عند الأحبار ﴿إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ﴾ في جري الماء ﴿أَيُّهُمْ يَكْفُلُ﴾ ياخذ ﴿مَرْيَمَ﴾ للتربية ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ﴾ عندهم ﴿إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ يتكلمون بالحجة لتربية مريم ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ﴾ يعني جبريل ﴿يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ﴾ بولد يكون بكلمة من الله مخلوقاً ﴿اسْمُهُ الْمَسِيحُ﴾ يسمى المسيح لأنه يسوع في البلدان ويقال المسيح الملك ﴿عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا﴾ له القدر والمنزلة في الدنيا عند الناس ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ وفي الآخرة عند الله له القدر والمنزلة ﴿وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ إلى الله في جنة عدن ﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ﴾ في الحبر ابن أربعين يوماً إني عبد الله ومسيحه ﴿وَكَهْلًا﴾ بعد ثلاثين سنة بالنبوة ﴿وَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ من المرسلين ﴿قَالَتِ رَبِّ﴾ قالت مريم لجبريل يا سيدي ﴿أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ﴾ من أين يكون لي غلام ولد ﴿وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ﴾ بالحلال ولا بالحرام ﴿قَالَ﴾ جبريل ﴿كَذَلِكَ﴾ كما قلت لك ﴿اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ كما يشاء ﴿إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾ إذا أراد أن يخلق ولداً منك

دارالعلوم
کتاب روح البیان و تفسیر طبرستان
تاریخ نهم ماه شعبان ۱۲۸۵
بجود مفتی الدین و افضل کمالی کرمانشاه

من من من من من من
علي عبده عبد الله الخالد
النقشبندی المجددي ابن
ابراهيم الخاتمي المجاور
بمكة المنورة
١٢٥٨ هـ
١٠

كدهشت خوردا نبياء * تو عذر كنه راجه داري يسا * برادرز كاربدان شرم دار * كه در روي نيكان شوي
 شرمسار * سرازيب غفلت برآور كنون * كه فردا نمائند بجهلت نكنون * وقيل قولهم لا علم لنا
 ليس المقصود منه نفي العلم بجهلهم حال التبليغ ولا وقت حياة الانبياء بل المقصود نفي علمهم بما كان من الامم
 بعد وفاة الانبياء في العاقبة و آخر الامر الذي به الاعتبار لان الثواب والعقاب انما يدوران على الخاتمة وذلك
 غير معلوم لهم فلهم هذا المعنى قالوا لا علم لنا وفي الحديث اني على الخوض النظر مني يرد على منكم والله ليد طعن
 ذوي رجال فلا قولن اي ربي مني ومن امي فيقول انك لا تدري ما احدنوا بعدك ما زالوا يرجعون على اعقابهم
 وهو عبارة عن ارتدادهم اعم من ان يسيكون من الاعمال الصالحة الى السيئة او من الاسلام الى الكفر
 وفي الحديث يدعي فوج يوم القيامة فيقول ليبيك وسعديك يارب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لامته هل
 بلغكم فيقولون ما اتانا من نذير فيقول من يشهد لك فيقول محمد وامته فيشهدون انه قد بلغ فذلك قوله تعالى
 وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس انما شهد محمد وامته بذلك مع انهم بعد فوج لعلمهم بالقرآن
 ان الانبياء كلهم قد بلغوا اعمهم ما ارسلوا به وقد جاء في الرواية ثم يؤتى محمد فيسأل عن حال امته فيركبهم ويشهد
 بصدقهم فذلك قوله تعالى ويكون الرسول عليكم شهيدا فعلى العاقل ان يجيب الى دعوة الحق وينتصع بنصيحة
 الناصح الصدق * امر وزقد وبنده عزيز ان شناختم * يارب روان ناصح ما از نو شاد باد * واعلم
 ان القيامة يوم يقبلي الحق فيه بالصفة القاهرة قال تعالى لمن المالك اليوم لله الواحد القهار قال حضرة شيخنا
 العلامة بقاء الله بالسلامة هذا ترتيب اتيق فان الذات الاحدى يدفع بوحدة الكثرة ويقهره الانا فيضمحل
 الكل فلا يبقى سواه تعالى وقيامه العارفين دأمة لانهم يكاشفون الامور وينشاهدون الاقوال في كل موطن
 على ما هي عليه وهي القيامة الكبرى وحشر الخواص بل الاخص اللهم اجعلنا من مات بالاختيار قبل الموت
 بالاضطرار (اذ قال الله يا عيسى ابن مريم) اي اذ كروا اليها المؤمنون وقت قول الله تعالى لعيسى ابن مريم وهو
 يوم القيامة (اذ كر نعمتي) اي انعمي (عليك وعلى والدتك) وليس المراد بامر الله عليه السلام يومئذ بكرا لثم
 تكليف الشكر اذ قدمه في وقته في الدنيا بل ليكون حجة على من كفر حيث اظهر الله على يده معجزات كثيرة
 فكذبته طائفة وجموعا سرا وعلنا آخرون فاقضوا لها فيكون ذلك حسرة وندامة عليهم يوم القيامة والفاضة
 في ذكراهم ان الناس تكلموا فيها ما تكلموا ثم عد الله تعالى نعمة فعمة فقال (اذ ايدتك) نظير لنعمة اي اذكر
 انعمي عليكما وقت تأييدي لك (روح القدس) اي يجبر بل الطاهر على ان القدس الطهور واخفيف اليه الروح
 مدح له بكل اختصاصه بالطهر كما في رجل صدق ومعنى تأييده ان جبر بل عليه السلام يجعل حجة ثابتة
 مقررة (تكلم الناس في المهد وكهلا) استئناف مبين لتأييده عليه السلام والمعنى تكلمهم في الطفولة والكهولة
 على سواء اي من غير ان يوجد تفاوت بين كلامه طفلا وبين كلامه كهلا في كونه صادرا عن كمال العقل وموافقا
 لسكال الانبياء والحكماء فانه تكلم حال كونه في المهد اي في حجر الام او الذي يربى فيه الطفل بقوله اني عبد الله
 آتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا فيما نكت واوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وتكلم كم لا بالوحى
 والنبوة فتكلمه في تلك الحالات على حد واحد وصفة واحدة من غير تفاوت مهجزة عظيمة حصلت له وما حصلت
 لاحد من الانبياء قبله ولا بعده وكل مهجزة ظهرت منه كما انها نعمة في حقه فكذلك هي نعمة في حق امه لانها
 تدل على برآة ساحتها عما نسبوها اليه واتهموها به وجل مريم ما كان من الرجال كسائر النساء وانما كان
 بروح منه كما قال تعالى ومريم ابنة عمران التي احصت فرجا فنفختنا فيه من روحنا فلهذه نعمة خاصة بمريم
 وكذلك ولادة عيسى وخلقه ما كانت من تطف الرجال وانما كانت كلته القساها الى مريم وروح منه فهذه
 نعمة خاصة بعيسى والكمل من الرجال الذي جاوزا الثلاثين وخطه الشيب اي خالطه وقيل المراد بكلمه كهلا
 ان يكلم الناس بعد ان ينزل من السماء في آخر الزمان بناء على انه رجع قبل ان اكمل فيكون قوله تعالى وكهلا
 دليلا على نزوله هودى ان الله تعالى ارسله وهو ابن ثلاثين سنة فكلت في رسالته ثلاثين شهرا ثم رخص الله تعالى
 اليه وينزل على هذا السن ثم يكمل (واذ علمت الكتاب والحكمة والتوراة والا انجيل) اي اذكر نعمتي عليكما
 وقت تعليمي لك جفلس الكتب المنزلة وخص الكتابين بالذكور مع دخولهما في الجنس اظهر الشرف فمما والمراد
 بالحكمة العلم والفهم لما في الكتب المترة واسرارها وقيل هي استكمال النفس بالعلم بها والعمل بمقتضاها

حَاشِيَّة

مَجْمَعُ الدِّينِ شَيْخ زَاد

مُحَمَّدُ بْنُ مُصْلِحِ الدِّينِ مُصْطَفَى الْقَوَّجَوِيِّ الْحَنْفِيِّ
المتوفى سنة ٩٥١ هـ

على

تَفْسِيرِ الْقَاضِي الْبَيْضَاوِيِّ
المتوفى سنة ٦٨٥ هـ

ضَبْطُهُ وَصَحَّحَهُ وَخَرَّجَ آيَاتَهُ
مُحَمَّدُ عَبْدُ الْقَادِرِ شَاهِين

الجزء الثالث

المحتوى:

من أول سورة آل عمران - حتى آخر سورة المائدة

ملاحظات

محمد علي بيضوني

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة

جميع حقوق الملكية الادبية والفنية محفوظة لدار الكتب العلمية بيروت - لبنان ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تضخيم الكتاب كاملاً أو مجزأً أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو ترجمته على لسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً.

Copyright ©
All rights reserved

Exclusive rights by DAR al-KOTOB al-ILMIYAH Beirut - Lebanon. No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

الطبعة الأولى

١٤١٩ هـ - ١٩٩٩ م

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

العنوان : رمل الزريف، شارع البحتري، بناية ملكارت
تلفون وفاكس : ٣٦٤٣٩٨ - ٣٦١١٣٥ - ٦٠٢١٢٣ (١ ٩٦١) -
صندوق بريد : ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

DAR al-KOTOB al-ILMIYAH

Beirut - Lebanon

Address : Ramel al-Zarif, Bohtory st., Melkart bldg., 1st Floore.
Tel. & Fax : 00 (961 1) 60.21.33 - 36.61.35 - 36.43.98
P.O.Box : 11 - 9424 Beirut - Lebanon

ISBN 2-7451-2237-1



9 782745 122377

<http://www.al-ilmiyah.com.lb/>
e-mail : baydoun@dm.net.lb

﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا﴾ أي يكلمهم حال كونه طفلاً وكهلاً كلام الأنبياء من غير تفاوت. والمهد مصدر سمي به ما يُمهّد للصبي من مضجعه. وقيل: إنه رُفِعَ شاباً. والمراد وكهلاً بعد نزوله وذكر أحواله المختلفة المتنافية إرشاداً إلى أنه بمعزل عن الألوهية ﴿وَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (٤٦) حال ثالث من كلمة أو ضميرها الذي في يكلم.

بنى منه اسم المفعول بخلاف موت البهائم. **قوله تعالى:** (ويكلم الناس) معطوف على قوله: «وجيهاً» أي وجيهاً ومكلماً، فإن الجملة الفعلية الحالية مقدرة بالاسم فجاز عطفها على الاسم. والكهل الذي اجتمع قوته وتم شبابه، وأول سن الكهولة ثلاثون. وقيل: اثنان وثلاثون وقيل: أربعون وآخر سنها خمسون وقيل: ستون. ويدخل في سن الشيخوخة. **قوله:** (في المهد) متعلق بمحذوف على أنه حال من الضمير في «يكلم» أي يكلم صغيراً وكهلاً لأن المراد أنه يكلم الناس في الحال التي يكون الصبي فيها في المهد لا أنه يكلمهم حال كونه مضجعاً في المهد حقيقة.

قوله: (أي يكلمهم حال كونه طفلاً وكهلاً كلام الأنبياء) إشارة إلى جواب ما يقال: تكلمه حال كونه في المهد من المعجزات، وأما تكلمه في حال الكهولة فليس من المعجزات فما الفائدة في ذكره؟ وتقريره أن تكلمه في حال الطفولية والكهولة على حد واحد وصفة واحدة من غير تفاوت بأن يكون كلامه في حال الطفولية مثل كلام الأنبياء والحكماء لا شك أنه من أعظم المعجزات. **قوله:** (والمهد مصدر) يقال: مهدت الفراش مهداً بسطته ووطأته، وتمهيد العذر بسطه. وكلام عيسى في المهد هو قوله في تبرئة أمه: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾ [مريم: ٣٠] إلى قوله: ﴿وَيَوْمَ أُبَشِّرَ حَيًّا﴾ [مريم: ٣٣] وحكي عن مجاهد قال: قالت مريم: كنت إذا خلوت أنا وعيسى حدثني وحدثته فإذا شغلني عنه شأن يسبح في بطني وأنا أسمع. قال ابن قتيبة: لما بلغ عيسى ابن مريم ثلاثين سنة أرسله الله إلى بني إسرائيل فمكث في رسالته ثلاثين شهراً ثم رفعه الله تعالى. وقال وهب بن منبه: جاءه الوحي على رأس ثلاثين سنة فمكث في نبوته ثلاث سنين وأشهرًا ثم رفعه الله. وعلى التقديرين صح أن يقال إنه بلغ زمن الكهولة وكلم الناس فيه، ثم رفع إلى السماء على بعض تفاسير من أول الكهولة. وأما قول من يقول: إن أول سن الكهولة أربعون سنة، فلا بد أن يقول: إنه رفع شاباً ولا يكلم الناس كهلاً إلا بعد أن ينزل من السماء في آخر الزمان فإنه حيثئذ يكلم الناس ويقتل الدجال. **قوله:** (وذكر أحواله المختلفة) من الصبي إلى الكهولة رد على وفد نجران في قولهم إن عيسى كان إلهاً، لأنه من المعلوم عند كل أحد أن التغير مستحيل في حق الإله. **قوله:** (ومن الصالحين حال ثالث) والظاهر أنه حال رابع. فإن قوله: «وجيهاً» حال وكذلك قوله: «ومن المقربين» وقوله: «ويكلم الناس» وقوله: «ومن

تَقْسِيمُ النَّسَفِيِّ
(مدارك التنزيل وحقائق التأويل)

تأليف
أبي البركات عبد بن أحمد بن محمود النسفي
(ت ٧١٠ هـ)

حَقَّقَهُ وَخَرَّجَ أَحَادِيثَهُ
يوسف علي بدوي
رَاجَعَهُ وَتَدَمَّرَهُ
محيي الدين ديبستو

المجلد الأول

دار الكتب للطباعة
بيروت

حقوق الطبع والنشر محفوظة للناس
الطبعة الأولى
١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م

دار النشر: دمشق - حلب - شارع مسلم البارودي - هاتف ٢٩٢٩٨٨٦ ص.ب ٢-٥٥٢
بيروت - ص.ب ١١٣/٦٢١٨

مَرِيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٦﴾ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا
وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٤٧﴾ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ
يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٤٨﴾ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ
وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٤٩﴾ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن

مَرِيَمَ ﴿﴾ خيراً مبتداً محذوف، أي: هو ابن مريم. ولا يجوز أن يكون صفة لعيسى؛ لأن اسمه عيسى فحسب وليس اسمه عيسى ابن مريم، وإنما قال ﴿ابن مريم﴾ إعلماً لها أنه يولد من غير أب، فلا ينسب إلا إلى أمه ﴿وَجِيهًا﴾ ذا جاه وقدر ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ بالنبوة، والطاعة ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ بعلو الدرجة، والشفاعة ﴿وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ برفعه إلى السماء. وقوله: ﴿وَجِيهًا﴾ حال من «كلمة» لكونها موصوفة، وكذا ﴿مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ أي: وثابتاً من المقربين وكذا:

٤٦ - ﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ﴾ أي: ومُكَلِّماً الناس ﴿فِي الْمَهْدِ﴾ حال من الضمير في يكلم، أي: ثابتاً في المهد، وهو: ما يُمهد للصبي من مضجعه، سُمِّي بالمصدر ﴿وَكَهْلًا﴾ عطف عليه، أي: ويكلم الناس طفلاً وكهلاً، أي: يكلم الناس في هاتين الحالتين كلام الأنبياء من غير تفاوت بين حال الطفولة وحال الكهولة؛ التي يستحكم فيها العقل، ويستنبأ فيها الأنبياء ﴿وَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ حال أيضاً، والتقدير: يبشرك به موصوفاً بهذه الصفات.

٤٧ - ﴿قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ﴾ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿﴾ أي: إذا قدر تكون شيء كونه من غير تأخير. لكنه عبر بقوله: ﴿كُنْ﴾ إخباراً عن سرعة تكون الأشياء بتكوينه.

٤٨ - ﴿وَيُعَلِّمُهُ﴾ مدني، وعاصم، وموضعه حال معطوفة على: وجيهاً. الباقي بالنون على أنه كلام مبتدأ ﴿الْكِتَابَ﴾ أي: الكتابة، وكان أحسن الناس خطأً في زمانه. وقيل: كُتِبَ الله ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ بيان الحلال والحرام. أو: الكتاب: الخط باليد، والحكمة: البيان باللسان ﴿وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾.

٤٩ - ﴿وَرَسُولًا﴾ أي: ونجعله رسولاً. أو: يكون في موضع الحال، أي: وجيهاً في الدنيا والآخرة ورسولاً ﴿إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن

الوسيط

في تفسير القرآن المجيد

تأليف

أبي الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري

المتوفى سنة ٤٦٨ هـ

تحقيق وتعليق

الشيخ عادل أحمد عبد الموجود الشيخ علي محمد معوض

الدكتور أحمد محمد صيرة الدكتور أحمد عبد الفتاح الجمل

الدكتور عبد الرحمن عويس

قدمه وقضاه

الأستاذ الدكتور عبد الحفيظ الفرماوي

كلية أصول الدين - جامعة الأزهر

الجزء الأول

المحتوى

سورة الفاتحة - سورة آل عمران

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة
لدار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

الطبعة الأولى

١٤١٥ هـ - ١٩٩٤ م

دار الكتب العلمية بيروت - لبنان

ص.ب: ٩٤٢٤/١١ - تلکس: Le 41245 Nasher

هاتف: ٣٦٦١٣٥ - ٦٠٢١٣٣ - ٨٦٨٠٥١ - ٨١٥٥٧٣

فاکس: ٤٧٨١٣٧٣/١٢١٢ - ٠٠/٩٦١١/٦٠٢١٣٣

بيده ذا عاهة إلا براً وقال إبراهيم النخعي^(١): «المسيح»: الصديق^(٢).

وقال أبو عبيدة^(٣): هو بالسريانية مشيحا، فعربته العرب.

وقوله ﴿وجيهاً في الدنيا والآخرة﴾ يعني: «الوجه»: ذو الجاه والشرف والقدر يقال: وجه الرجل يوجه فهو وجهه إذا صارت له منزلة رفيعة عند الناس^(٤).

وقوله^(٥) ﴿ومن المقربين﴾^(٦): إلى ثواب الله وكرامته.

وقوله ﴿ويكلم الناس في المهد﴾ يعني: صغيراً، و«المهد»: الموضع الذي مهد لنوم الصبي^(٧).

ويعني بكلامه في المهد: تبرئته أمه مما قُرفت^(٨) به، حين ﴿قال إني عبد الله ءاتاني الكتاب...﴾ الآية^(٩).
وقوله ﴿وكهلاً﴾ «الكهل»: الذي اجتمع قوته وتم شبابه^(١٠).

وقال ابن عباس^(١١): يريد أنه يتكلم بكلام النبوة كهلاً ﴿ومن الصالحين﴾ قال: يريد مثل: موسى وإسرائيل وإسحاق وإبراهيم.

وقوله^(١٢) ﴿قالت ربي أنى يكون لى ولد ولم يمسسني بشر﴾ تعجبت حين بشرت بولد من غير أب، لخروج ذلك عن العادة، و«البشر»: الخلق واحده وجمعه سواء^(١٣).

﴿قال كذلك الله يخلق ما يشاء﴾ أي: يخلق الله ما يشاء مثل ذلك من الأمر وهو خلق الولد من غير مسيس^(١٤).

وقوله ﴿ويعلمه الكتاب﴾ يعني: الكتابة ﴿والحكمة﴾ العلم ﴿والتوراة والإنجيل﴾.

﴿ورسولا إلى بني إسرائيل﴾ قال الزجاج^(١٥): وتجعله رسولا ﴿أني﴾^(١٦) قد جئتكم بآية من ربكم. ثم ذكر

(١) إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود أبو عمران من مدحج من أكابر التابعين صلاحاً وصدق رواية وحفظاً للحديث من أهل الكوفة ولد سنة ٤٦ هـ وتوفي سنة ٩٦ هـ (الأعلام ٧٦/١).

(٢) انظر تفسير الرازي ٤٩/٨ والبحر ٢/٤٦٠ والدر ٢/٢٥ والزاهر ١/٤٩٣ والطبري ٦/٤١٤ كلها عن النخعي وتفسير الثوري ص ٨٨.

(٣) هكذا في جميع النسخ «أبو عبيدة» والمثبت عن أبي عبيد القاسم بن سلام، انظر الزاهر ١/٤٩٣ - ٤٩٤، والقرطبي ٤/٨٩، والبحر ٢/٤٦٠ وفتح القدير ١/٣٤١ كلها عن أبي عبيدة. وفي تفسير الرازي ٨/٤٩ عن أبي عبيدة والليث.

(٤) انظر غريب القرآن ١٠٥ ومجاز القرآن ١/٩٣ والبحر ٢/٤٦١ واللسان /وجه.

(٥) في (د): قوله.

(٦) في غير (أ) أي إلى ثواب.

(٧) انظر اللسان / مهد.

(٨) والقرف: التهمة والقذف (حاشية أ).

(٩) سورة مريم / ٣٠.

(١٠) انظر الزاهر ٢/٢٦٩، والكهل من الرجال: الذي جاوز الثلاثين وخطه الشيب (اللسان / كهل).

(١١) انظر تفسير ابن عباس ٤٧ بنحوه وابن كثير ١/٣٦٤ وفتح القدير ١/٣٤١ عن الزجاج وغرائب النيسابوري ٣/١٩٩ والبحر ٢/٤٦٢ عن

ابن عباس والقرطبي ٤/٩٠ ابن عباس.

(١٢) في (د): قوله.

(١٣) في (د): وقوله.

(١٤) انظر الزجاج ١/٤١٧ والطبري ٦/٤٢٣ والبيان ١/٢٠٤.

(١٥) في (د): وإذا قضا.

(١٦) في (د): أي.

(١٧) انظر تفسير الآية ١١٧ من سورة البقرة.

تفسير الخزان

المسمى

لباب التأويل في معاني التنزيل

تأليف

الإمام علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم

البغدادي الصوفي

المعروف

بالخازن

وبهامشه

تفسير النسي

المسمى

بمدارك التنزيل وحقائق التأويل

لإمام

أبي البركات عبد الله بن أحمد بن محمد

النسي

أعادت طبعه بالأوقست مكتبة لالشق ببغداد

لصاحبها

فارس محمد الرجب

الجزء الأول

من تفسير القرآن الجليل المسمى لباب التأويل في معاني
التنزيل تأليف الامام العلامة قدوة الامة وعلم
الامة ناصر الشريعة ومحبي السنة علاء
الدين علي بن محمد بن ابراهيم البغدادي
الصوفي المعروف بالخازن
تعمده الله برحمته
آمين

وقد حلى هامش هذا الكتاب بالتفسير المسمى بمدارك التنزيل وحقائق التأويل تأليف الامام
الجليل العلامة أبي البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسي عليه سبحانه الرحمة والرضوان
﴿قال في كشف الظنون﴾

﴿لباب التأويل﴾ في معاني التنزيل في ثلاث مجلدات للشيخ علاء الدين علي بن محمد بن
ابراهيم البغدادي الصوفي المعروف بالخازن فرغ من تأليفه يوم الاربعاء العاشر من رمضان
(سنة ٧٢٥) أوله الحمد لله الذي خالق الاشياء فقدرها الخ لاذ كرفيه ان معالم التنزيل للفقوى
موصوف بالاوصاف المحموده لانه طویل فانتخبه وضم اليه فوائد خصلها من كتب التفاسير
بحدف الاسانيد وجعل علامة للصحيحين وذکر أسامی غیرهما وعرض فيه بشرح غريب
الحديث وما يتعلق به

﴿وقال في حرف الميم﴾

﴿مدارك التنزيل﴾ وحقائق التأويل للامام حافظ الدين عبد الله بن أحمد النسي المتوفى
(سنة ٧٠١) وقيل عشرة وسبع مائة أوله الحمد لله المنفرد بذاته عن اشارة لاوهام الخ وهو كتاب
وسط في التأويلات جامع لوجوه الارباقرا آت متضمن لدقائق علم البدع والاشارات
موشح باقاويل أهل السنة والجماعة خال عن أباطيل أهل البدع والضلالة ليس بالطويل الممل
ولا بالتقصير المحل اه قلت الذي وقع بايدينا من نسخ المدارك المنزه بدل قوله المنفرد فعمل
ذلك من اختلاف النسخ اه مصححه

﴿طبع بمطبعة﴾

دار الكتب العلمية

﴿على نفقة أصحابها﴾

﴿مصطفى الباني الحاي وأخويه بكرى وعيسى بمصر﴾

هذا الاسم ومياه كفة دون غيره فقامت ان كل مخلوق ان وجد حذونه وخلفه بواسطة السكة قال ان هذا
 السبب الخواصة رفق وما كان حدوث عيسى عليه السلام بمجرد السكة من بين اسئلة اخرى فلا جرم كان
 اصفية حدوثه الى السكة ثم واما كل وبهذا التأويل حسن ان متى عيسى عليه السلام نفس السكة فانه
 حدث عن فان قامت الضمة برقي قوله اسمع عيسى السكة وهي مؤنثة فليكن ذكر اسم برقيات لان اسمي هو
 مذكر فلهذا ذكر اسم برقي فقلت لم يقل اسمع اسبح عيسى بن مريم وعنه الالة لان اسم مريم واحد وهو عيسى
 واما المسبح فلقب وابن مريم صفة قلت الضمة برقي قوله اسمع اسبح عيسى بن مريم واسم عيسى علامة يعرف به
 ويتميز عن غيره فكأنه قل الذي يعرف به ويتميز عن سواه هو يتجوز هذه الملائكة واختلاف اسمي عيسى
 عليه السلام مسيح حاول هو اسم مشتق أو موضوع فقل انه موضوع وأصله بالبرانية مشيد في برية العرب
 وأصل عيسى يشوع كما قالوا وسى وأصله مؤنثي أو مبني وقيل الا كثرون انما سمى مشتق ثم ذكر وافيته
 وجوه قل ابن عباس سمى عيسى مسيحاً لانه مسيح ذاع في البراءة من اوفيل لانه مسيح بالبركة وقيل لان
 مسيح من الاقدار وطه من الذنوب وقيل انه خرج من اطن أمه مسوحاً لانه من وقيل لان جبريل عليه السلام
 مسحه بمحناه حتى لا يكون للشيطان عليه سائل وقيل لانه كان يسبح في الارض ولا يقبل مكان فكأن مسيح
 الارض أي يقطعها مساحاً فلي هذا القول تكون لهم زائدة وقيل سمى مسيحاً لانه كان مسيحاً فلهذا
 لا يخص له وسمى الدجال مسيحاً لانه مسح احدى العينين وقيل المسيح هو صادق به سمى عيسى عليه
 السلام وقد يكون المسيح بمعنى الكذاب وبه سمى الدجال فلي هذا تكون هذه السكة من الاضداد وقوله
 تعالى (وجيها) أي شريفة رقية اذا جاء وقدر (في الدنيا الآخرة) ثم وجاءت في الحديث فلي هذا
 كن يرى الاكمة والارض ويحيى الموتى وأمر وجهه في الآخرة فلي هذا سبب علو مرتبة عنده الله وهو قوله
 تعالى (ومن انقر بين) يعني عند الله يوم القيمة لان لاهل الجنة منازل ودرجات ومن انزل الانبياء ودرجاتهم
 اعلى من سواههم وقيل فيه تنبيه على عظم مرتبته واندر فلهذا السماء (ويحكم الناس في المهد) يعني ويحكم
 الناس صغيرا وهو في المهد وذلك قبل ان وان الكلام ودقته الكلام الذي نسكه به هو ما ذكره الله في سورة
 مريم وهو قوله في عبد الله آتاني الكتاب لأبديتكم براءة ثم معار ما به أهل الغربة من القذف
 ويحيى ان مريم قالت كنت اذا خلوت أنا وعيسى حدثني وحديثه فذا شعاني عنه انسان مسح وهو في طي
 وأنا سمع ولتسكن براءة أمه سكنت بعد ذلك فلم يتركه الا في الوقت الذي يتسكن فيه الصغير قل ابن عباس
 تسكن عيسى ساعة ثم سكنت ثم لم يتركه حتى بلغ مبلغ النطق (وكهلا) يعني ويحكم الناس في حال الكهولة
 والكهول في الناعة هو الذي اجتمعت قوته وكل شبابه والاهل عند العرب الذي جاوز الثلاثين وقيل هو الذي
 وخطه الشاب وهو السن الذي يستحكم فيه العقل وتبدأ فيه الانبياء قل ابن قتية لما كان اميرى ثلاثون
 سنة أرسد له الله تعالى فكثرت في رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله تعالى وقال وهب بن منبه جاءه الوحي على
 رأس ثلاثين سنة فكثرت في نبوته ثلاث سنين ثم رفعه الله فلهذا الآية انه يكلم الناس وهو في المهد براءة دأمة
 وهي معجزة عظيمة ويحكم الناس في حال الكهولة بالدعوة والرسالة وقيل فيه إشارة لمريم أخبره الله بنبى حتى
 يكتهل وقيل فيه اخبار بأنه يتغير من حال الى حال ولو كان الهاكيز عمت الاعارى لم يدخل عليه تغيير فتغير
 على لصارى الذين يدعون فيه الالهية وقال الحسن بن الفضل وكما لا يعنى ويحكم الناس كهل بعد نزوله من
 السماء وفي هذه نص على انه سيزل من السماء الى الارض ٣ ويقتل الدجال وقيل مجاهد الكهل الحكيم
 والعرب يسمون الكهولة لانها الحالة الوسطى في احتشاك السن واسم تحكيم عقل وجوده لرأى والتجربة
 (ومن الصالحين) يعني انه من العباد الصالحين مثل ابراهيم واسحق ويعقوب وموسى وغيرهم من الانبياء
 ونما ختم أوصاف عيسى عليه السلام بكونه من الصالحين بعد ما وصفه بالاصناف العظيمة لان الصلاح

(وجيها) ذاباه وقدر (في
 الدنيا) بالسبوة والطاعة
 (والآخرة) بعلم الدرجة
 والشفاة (ومن المقر بين)
 برفعه الى السماء وقوله وجيها
 حال من كامة اكونها
 موصوفة وكذا ومن
 المقر بين أى وثابتا من
 المقر بين وكذا (ويحكم
 الناس) أى ويحكم الناس
 (في المهد) حال من الضمير
 في يكلم أى ثابتا في المهد
 وهو ما يسميه الناس به من
 مضجعه سمي بالمهد
 (وكهلا) عطف عليه أى
 ويحكم الناس طافلا وكهلا
 أى ويحكم الناس في هاتين
 الحالتين كلام الانبياء من
 غير تفاوت بين حال الطفولة
 وحال الكهولة التي يستحكم
 فيها العقل ويستنبأ فيها
 الانبياء (ومن الصالحين)
 حال أيضا والتقدير يشرك
 به موصوفا بهذه الصفات
 وقوله ويقتل الدجال هذا
 لا يستفاد من نص عبارة
 الحسن اهـ مصححه

(قالت رب أنى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون) أى اذا قدر تسكون شئ كونه من غير تأخير لكه عبرة قوله كن اخبار عن سرعة تكون الاشياء (٢٥١) بتكويته (وبعلمه) مدنى وعاصم

وموضعه حال معطوفة على

وجيها الباقون بالنون

على انه كلام مبتدأ

(الكتاب) أى الكتابة

وكان أحسن الناس خطا

فى زمانه وقيل كتب الله

(والحكمة) بيان الحلال

والحرام أو الكتاب الخط

باليه والحكمة البيان

باللسان (والتوراة والانجيل

ورسولا) أى ونجعله

رسولا أو يكون فى موضع

الحال أى وجيها فى الدنيا

والآخرة ورسولا (الى بنى

اسرائيل أنى) باني (قد

جستكم يا بة من ربكم)

بدلالة تدل على صدق فيما

أدعيه من النبوة (أنى

أخلق لكم) نصب بدل

من أنى قد جستكم أو جو

بدل من آية أرفع على

هى أنى أخلق لكم أنى

نافع على الاستئناف (من

الطين كهينة الطبر) أى

أقدر لكم شيئا مثل صورة

الطير (فانفخ فيه) الضمير

للكاف أى فى ذلك الشئ

لمماثل طينة الطير (فيكون

طيرا) فيصير طيرا كسائر

الطيور طائر مدنى (بأذن

الله) بامر قد قيل لم يخلق

شيئا غير الخفاش (وأبرى

الأكه) الذى ولدأعنى

(والابرص وأحيى الموتى بأذن الله) كرر بأذن الله دفع اللوم من يتوهم فيه اللاهوتية روى انه أحيا سام بن نوح عليه السلام وهم ينظرون

اليه فقالوا هذا سحر مدين فارنا آية فقال يا فلان أكلت كذا أو يا فلان خبى لك كذا وهو قوله

من أظام المراتب وأشرف المقامات لانه لا يسمى المرء صالحا حتى يكون موافقا على السبع الاصح والطريق
الاكمل فى جميع أقواله وأفعاله فلما وصفه الله تعالى بكونه وجيها فى الدنيا والآخرة ومن المقرر بين وانه يكلم
الناس فى المهد وكهلا وأردفه بوله ومن الصالحين ليكمل له أعلى الدرجات وأشرف المقامات قوله عز وجل
(قالت) يعنى مريم (رب) يعنى ياسيدى تقوله لجبريل لما بشرها بالولد وقيل تقوله لله عز وجل (أنى
يكون لى ولد) أى من أين يكون لى ولد (ولم يمسسنى بشر) أى ولم يعنى رجلا وانما قالت ذلك نجما
لأنه كافى قدرة الله تعالى اذ لم تكن العادة جرت أن يولد ولد من غير أب (قال كذلك الله يخلق ما يشاء) يعنى
هنا يخلق الله منك ولدا من غير أن يمسك بشئ فيجعله آية للناس وعبرة فانه يخلق ما يشاء واصنع ما يريد وهو
قوله (اذ قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون) يعنى كبار يد (وله ليه الكتاب) يعنى الكتابة والخط باليد
(والحكمة) يعنى العلم والسنة وأحكام الشرائع (والتوراة) يعنى التى أنزلت على موسى (والانجيل) يعنى
لدى أنزل عليه وهذا اخبار من الله تعالى لمريم ما هو فاعل بالولد الذى بشره به من الكرامة وعاءوا المنزلة
(ورسولا الى بنى اسرائيل) أى ونجمله له رسولا الى بنى اسرائيل وكان أول أنبياء بنى اسرائيل يوسف بن
يعقوب وآخرهم عيسى بن مريم عليه السلام فلما بعث اليهم قال (أنى قد جستكم يا بة من ربكم) يعنى
بعلاء من ربكم على صدق قولى وانما قال يا بة وقد جاء بآيات كثيرة لأن الكل دل على شئ واحد وهو
صدقه فى الرسالة ولما قال ذلك عيسى ابى اسرائيل قالوا هذه الآية قال (أنى أخأتى) أى أصور وأقدر
(لكم من الطين كهينة الطير) والطين الصورة المهيأة من قولهم هيأت النشئ اذا قدرته واصلحته (فانفخ
فيه) أى فى الطين المهيأة المصور (فيكون طيرا) قرئ بلفظ الجمع لأن الطير اسم جنس يقع على الواحد
والاثنتين والجمع وقرئ فيكون طيرا على التوحيد على معنى يكون ما أنفخ فيه طائرا أو ما خلقه يكون
طائرا وقيل انه لم يخلق غير الخفاش وهو الذى يطير فى الليل وانما خص الخفاش لانه من أكمل الطير خلقا
وذلك لانه يطير بالار يش وله اسنان ويقال ان الاثنى منه لم يندى وتحيض ذكروا أن عيسى عليه السلام
لم ادعى النبوة وأظهر لهم المعجزات أخذوا يتعتون عليه فطلبوا منه ان يخلق لهم خفاشا فاخذ طينا وصوره
كهينة الخفاش ثم نفخ فيه فاذا هو طير يطير بين السماء والارض قال وهب كان يطير مادام الناس ينظرون
اليه فاذا غاب عنهم سقط ميتا ليهيئ فعل الخلق من فعل الخلق وهو الله تعالى ولم يعلم ان الكمال لله تعالى
(بأذن الله) مع انه بتكويته وتخليقه والمعنى أنى أعمل هذا التصوير أنا فاما خلق الحياة فيه فهو من الله
تعالى على سبيل اظهار المعجزة على يد عيسى عليه السلام (وأبرى الأكه والابرص) أى وأشفى الأكه
والابرص وأصحهم ما اختلفوا فى الأكه فقال ابن عباس هو الذى ولدأعنى وقيل هو الاعمى وان كان أبصر
وقيل هو الاعشى وهو الذى يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل والابرص هو الذى به وضع وكان الغالب على
زمان عيسى عليه السلام الطب فاراهم المعجزة من جنس ذلك الا انه ليس فى علم الطب ابراء الأكه والابرص
فكان ذلك معجزة له ودلالة على صدقه وقوله هب بما اجتمع على عيسى عليه السلام من المرضى فى
اليوم الواحد نحو خمسة بين ألف فن أطاق أن يمشى اليه ممشى ومن لم يطبق ممشى عيسى عليه السلام اليه وكان
يدأوهمهم بالدعاء على شرط الايمان برسائله (وأحيى الموتى بأذن الله) قال ابن عباس قد أحيا أرملة
أنفس عازروا بن الجوز وابنة العاشر وسام بن نوح وكاهم بنى وولده الاسام بن نوح فلما عازروا فكان
صديقا لعيسى عليه السلام فارسلت اليه أخت عازر ان أهلك عازر بموت وكان بينهما مائة سنة ثلاثة أيام فناء
تبعسى وأصحابه فوجدوه قد مات منذ ثلاثة أيام فمالاخته انطلق بنا الى قبره فانطلقت بهم الى قبره فدعا الله

بهم انفسهم ومسموكة ونحو ذلك فقلت ان كل مخلوق راني وجد حدوده وخلقه بواناسفة كانه تعالى لان هربا
 الى رب العرش والى ان كان حدوث عيسى عليه السلام بمجردها كانه من اناسفة اخرى واجز من
 صفة حدوثه الى الكرامة ثم يأتى كل وبهذه التاويل حسن ان معنى شيسى عليه السلام نفس كرامة الله
 حدث عنهم فقلت انفسهم في قوله اسمه عيسى الى الكرامة وهي مؤنثة فلم يذكر اسمها في قول لا اسمي بها
 منه كرفاه اذا ذكر اسمها فقلت لم قل اسمه المسيح عيسى بن مريم هذه ثلاثة اقسام منها واحد وهو عيسى
 واسم المسيح فلقب وابن مريم صفة قلت الله في قوله اسمه مريم حتى يسمى وتسمى علامة يعرف به
 ويشتمل عن غيره فكأنه قال الذي يعرف به ويشتمل من سواه هو مجموع هذه الثلاثة واختلجوا لمسمى عيسى
 عليه السلام مسيحا وهل هو اسم مشتق أو موضوع فقيل انه موضوع وأصله مبرأية مشيد فقترت العرب
 وأصل عيسى ايشوع كما قالوا موسى وأصله موسى أو موشى وقال الا كثرون انه اسم مشتق ثم ذكر الوصف
 وجوه قال ابن عباس سمى عيسى مسيحا لانه ماسح ذاعا الى الارباب منها وقيل لانه مسيح بانه كوكب قد
 مسح من الاقدار وطهر من الذنوب وقيل انه خرج من بطن أمه مسوحا له من وقيل لان جبريل عليه السلام
 مسحه بجناحه حتى لا يكون للشيطان عليه سبيل وقيل لانه كان مسيح في الارض ولا يقيم مكانا فكأنه مسيح
 الارض أى يقطعهما مساحة فلي هذا القول تكون المبرأية وقيل سمى مسيحا لانه كان مسيح القدمين
 لأنخص له وسمى الدجال مسيحا لانه مسح احدى المؤمنين وقيل المسيح هو الصديق وبه سمى عيسى عليه
 السلام وقد يكون المسيح بمعنى الكذاب وبه سمى الدجال فعلى هذا تكون هذه الكرامة من الاضداد وقوله
 تعالى (وجيها) أى شريفة رفيعة اذا جاء وقدر (في الدنيا والآخرة) انه وجه الله في الدنيا فيسبب النبوة وانه
 كان يرى الاكبر والابرص ويحيى الموتى وأما وجهه في الآخرة فيسبب علو مرتبته عنده الله وهو قوله
 تعالى (ومن المقربين) يعنى عند الله يوم القيامة لان لاهل الجنة منازل ودرجات ومنازل الانبياء ودرجاتهم
 أعلى من سواهم وقيل فيه تنبيه على علو منزلته وانه رفعه الى السماء (ويكلم الناس في المهد) يعنى ويكلم
 الناس صغيرا وهو في المهد وذلك قبل أن أنزل الكلام وورقته الكلام الذى تكلم به هو ما ذكره الله عنه في سورة
 مريم وهو قوله في عبد الله أتاني السحاب الآتية ونكلم براءة أمه مكارماها به أهل القرية من القذف
 ويحكى ان مريم قالت كنت اذا خلوت أنا وعيسى حدثني وحدته فاذا شغلني عنه انسان مسح وهو في طهي
 وأنا سمع ولما تكلم ببراءة أمه سكنت بعد ذلك فلم يتركه الا في الوقت الذى يشككم فيه الصغير قال ابن عباس
 تكلم عيسى ساعة ثم سكنت ثم لم يتركه كام حتى بلغ مبلغ النطق (وكهلا) يعنى ويكلم الناس في حال الكهولة
 والكهول في اللغة هو الذى اجتمعت قوته وكل شبابه والكهول عند العرب الذى جاوز الثلاثين وقيل هو الذى
 وخطه الشيب وهو السن الذى يستحكم فيه العقل وتنشأ فيه الانبياء قال ابن قتيبة لما كان له عيسى ثلاثون
 سنة أرسله الله تعالى فكش في رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله تعالى وقال وهب بن منبه جاء الوحي على
 رأس ثلاثين سنة فكش في نبوته ثلاث سنين ثم رفعه الله فعنى الآية انه يكلم الناس وهو في المهد ببراءة أمه
 وهي معجزة عظيمة ويكلم الناس في حال الكهولة بالدعوة والرسالة وقيل فيه بشارة لمريم أخبرها بان يبق حتى
 يكتمل وقيل فيه اخبار بالتحغير من حال الى حال ولو كان الهاكاز عمت النصارى لم يدخل عليه التحغير فغيره
 على النصارى الذين يدعون فيه الألوهية وقال الحسن بن الفضل وكهلا يعنى ويكلم الناس كهلا بعد نزوله من
 السماء وفي هذه نص على انه سينزل من السماء الى الارض ٣ ويقتل الدجال وقتل مجاهد الكهل الحكيم
 والعرب يسمون الكهولة لانها الحالة لوسطى في احتشاك السن واستحكم العقل وجودة رأى والتجربة
 (ومن الصالحين) يعنى انه من العباد الصالحين مثل ابراهيم واسحق ويعقوب وموسى وغيرهم من الانبياء
 وإنما اختتم أوصاف عيسى عليه السلام بكونه من الصالحين بعد ما وصفه بالاوصاف العظيمة لان الصلاح

(وجيها) وانما رقدت (في
 الدنيا) بالنبوة والطاعة
 (والآخرة) بعد الموت
 والشفاعة (ومن المقربين)
 برفعه الى السماء وقوله وجيها
 حال من كرامة لكونها
 موصوفة وكذا ومن
 المقربين أى وثابتا من
 المقربين وكذا (ويكلم
 الناس) أى وكلم الناس
 (في المهد) حال من الضمير
 في يكلم أى ثابتا في المهد
 وهو ما يهدى للصبي من
 مضجعه سمي بالمصدر
 (وكهلا) عطف عليه أى
 ويكلم الناس طفلا وكهلا
 أى ويكلم الناس في هاتين
 الحالتين كلام الانبياء من
 غير تفاوت بين حال الطفولة
 وحال الكهولة التى يستحكم
 فيها العقل ويستنبأ فيها
 الانبياء (ومن الصالحين)
 حال أيضا والتقدير يشرك
 به موصوفا بهذه الصفات
 ثم قوله ويقتل الدجال هذا
 لا يستفاد من نص عبارة
 الحسن اه مصححه

(قالت رب أنى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء ادا قضى أمرا فاما يقول له كن فيكون) أى اذا قدر تكون شئ
كونه من غير تأخير لكى عبرة قوله كن اخبارا عن سرعة تكون الاشياء (٢٥١) بتكوينه (وبعلمه) مدنى وعاصم

وموضعه حال معطوفة على
وجيها الباقر بالنون
على انه كلام مبتدأ
(الكتاب) أى الكتابة
وكان أحسن الناس خطا
فى زمانه وقيل كتب الله
(والحكمة) بيان الخلال
والحرام أو الكتاب الخط
باليد والحكمة البيان
باللسان (والتوراة والانجيل
ورسولا) أى ونجعله
رسولا أو يكون فى موضع
الحال أى وجيها فى الدنيا
والآخرة ورسولا (الى بنى
اسرائيل أى) باني (قد
جستكم بآية من ربكم)
بدلالة تدل على صدق فيما
أدعيه من النبوة (أنى
أخلق لكم) نصب بدل
من أنى قد جستكم أو ج
بدل من آية أو رفع على
هى أنى أخلق لكم أى
نافع على الاستئناف (من
الطين كهيئة الطير) أى
أقدر لكم شيا مثل صورة
الطير (فانفخ فيه) الضمير
للكاف أى فى ذلك الشئ
لمماثل طينة الطير (فيكون
طيرا) فيصير طيرا كسائر
الطيور طائر امدنى (بأذن
الله) بامره فيسئل لم يخلق
شيا غير الخفاش (وأبرىء
الأكه) الذى ولما عى

من أعظم المراتب وأشرف المقامات لانه لا يسمى المرء صالحا حتى يكون مواظبا على الهج الاصلح والطريق
الاكمل فى جميع أقواله وأفعاله فلما وصفه الله تعالى بكونه وجيها فى الدنيا والآخرة ومن المقر بين وأنه يكلم
الناس فى الهدى وكهلا أو ردفة بقوله ومن الصالحين ليكمل له أعلى الدرجات وأشرف المقامات قوله عز وجل
(قالت) يعنى مريم (رب) يعنى ياسيدى تقوله لجبريل لما بشرها بالولد وقيل تقوله لله عز وجل (أنى
يكون لى ولد) أى من أين يكون لى ولد (ولم يمسسنى بشر) أى لم يصننى رجل وانما قالت ذلك تعجبا
لاشكافى قدرة الله تعالى اذ لم تكن العادة جرت أن يولد له من غير أب (قال كذلك الله يخلق ما يشاء) يعنى
هنا يخلق الله منك ولدا من غير أن يمسك بشيء فجعله آية للناس وعبرة فانه يخلق ما يشاء ويصنع ما يريد وهو
قوله (اذا قضى أمرا فاما يقول له كن فيكون) يعنى كابر بد (وله الحكمة الكتاب) يعنى الكتابة والخط باليد
(والحكمة) يعنى العلم والسنة وأحكام الشرائع (والتوراة) يعنى التى أنزلت على موسى (والانجيل) يعنى
لذى أنزل عليه وهذا اخبار من الله تعالى لمرىم ما هو فاعل بالولد الذى بشره به من الكرامة وعلا ابرلة
(ورسولا الى بنى اسرائيل) أى ونجعله رسولا الى بنى اسرائيل وكان أول أنبياء بنى اسرائيل يوسف بن
يعقوب وآخرهم عيسى بن مريم عليه السلام فلما بعث اليه قال (أنى قد جستكم بآية من ربكم) يعنى
بعلامة من ربكم على صدق قولى وانما قال بآية وقد جاء بآيات كثيرة لان السك دل على شئ واحد وهو
صدقه فى الرسالة فلما قال ذلك عيسى لى اسرائيل قالوا يا هذه الآية قال (أنى أخلق) أى أصور وأقدر
(لكم من الطين كهيئة الطير) والهيئة الصورة المهيأة من قولهم هيأت الشئ اذا قدرته وأصلحته (فانفخ
فيه) أى فى الطين المهيأة المصورة (فيكون طيرا) قرئ بلفظ الجمع لان الطير اسم جنس يقع على الواحد
والاثنتين والجمع وقرئ فيكون طيرا على التوحيد على معنى يكون ما نفخ فيه طائرا أو ما خلقه يكون
طائرا وقيل انه لم يخلق غير الخفاش وهو الذى يطير فى الليل وانما خص الخفاش لانه من أكل الطير خلقا
وذلك لانه يطير بالاريس وله اسنان ويقال ان الانثى منه لها ثدى وتحبض ذكرها أن عيسى عليه السلام
لم ادعى النبوة وأظهر لهم المعجزات أخذوا يتعنتون عليه فطلبوا منه ان يخلق لهم خفاشا فاخذ طينا وصوره
كهية الخفاش ثم نفخ فيه فاذا هو طير يطير بين السماء والارض قال وهب كان يطير مادام الناس ينظرون
اليه فاذا غاب عنهم سقط ميتا ليقتير فعل الخلق من فعل الخلق وهو الله تعالى ولا يعلم ان السك الله تعالى
(بأذن الله) معناه بتكوين الله وتخليقه والمعنى أنى أعمل هذا التصوير أنا فاما خلق الحياة فيه فهو من الله
تعالى على سبيل اظهار المعجزة على يد عيسى عليه السلام (وأبرىء الأكه والابرص) أى وأشفى الأكه
والابرص وأصحهم ما واختلفوا فى الأكه فقال ابن عباس هو الذى ولد أعمى وقيل هو الاعمى وان كان أبصر
وقيل هو الاعشى وهو الذى يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل والابرص هو الذى به وضوح وكان الغالب على
زمان عيسى عليه السلام الطب قاراهم المعجزة من جنس ذلك الا انه ليس فى علم الطب ابراء الأكه والابرص
فكان ذلك معجزة له ودليلا على صدقه وقوله هب بما اجتمع على عيسى عليه السلام من المرضى فى
اليوم الواحد نحو خمسة ألفا فن أطلق أن يمشى اليه ممشى ومن لم يطبق ممشى عيسى عليه السلام اليه وكان
يبدأ بهم بالدعاء على شرط الايمان برسالته (وأحيى الموتى بأذن الله) قال ابن عباس قد أحيى أربعة
أنفس عازروا بن الجوز وابنة العاشر وسام بن نوح وكاهن بنى ولده الاسام بن نوح فاما عازر فكان
صديقا لعيسى عليه السلام فارسلت اليه أخت عازر ان أخاك عازر يموت وكان بينهما مائة سنة وثلاثة أيام فانه
عيسى وأصحابه فوجدوه قد مات منذ ثلاثة أيام فقال لاخوته انطلق بنا الى قبره فانطلقت بهم الى قبره فدعا الله

(والابرص وأحيى الموتى بأذن الله) كرر بأذن الله دفعه الوهم من يتوهم فيه اللاهوتية روى انه أحيى سام بن نوح عليه السلام وهم ينظرون
اليه فقالوا هذا سحر مبين فارنا آية فقال يا فلان أكلت كذا أو يا فلان خي لك كذا وهو قوله

نہیں کہہ سکتے

مفاتيح الغيب المشتهر بالتفسير
الكبير للامام محمد الازي فخر الدين
ابن العلامة ضياء الدين عمر
المشتهر بخطيب الري
نفع الله به المسلمين
آمين

م

*) و بهامشه تفسير العلامة أبي السعود *)



قوله تعالى (سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها هل لله المسرق والمهرب يمدى من يشاء الى صراط مستقيم) اعلم ان هذا هو السهية الثانية من الشبه التي ذكرها اليهود والصاري طعن في الاسلام فقالوا النسخ يقتضي اما الجهل أو الجاهل وكلاهما لا يليق بالحكيم وذلك لان الامر اما أن يكون حاييا عن القيد واما أن يكون مقيدا لا دوام واما أن يكون مقيدا بقيد الدوام فان كان خاليا عن القيد لم يقتض الفعل الامر واحدة فلا يكون ورود الامر بعد ذلك على خلافه ناسخا وان كان مقيدا بقيد الدوام فهو هنا ظاهر ان الوارد بعده على خلافه لا يكون ناسخا له وان كان مقيدا بقيد الدوام فان كان الامر يعتقد أنه يبق دائما مع انه ذكر لفظا يدل على أنه يبق دائما ثم انه رفته بعد ذلك فهو هنا كان جاهلا ثم بدله ذلك وان كان عالما أنه لا يبق دائما مع انه ذكر لفظا يدل على أنه يبق دائما كان ذلك تجهيلا فثبت أن النسخ يقتضي اما الجهل أو الجاهل وهما محالان على الله تعالى فكان النسخ منه محالا فلا تحي بالنسخ في أحكام الله تعالى يجب أن يكون مبطلا فهذا الطريق توصلوا بالقدح في نسخ القبله الى الطعن في الاسلام ثم انهم خصصوا هذه الصورة بمريد شبهة فقالوا انا اذا جوزنا النسخ انما نجوز عند اخذ في المصالح وههنا الجهات متساوية في أنها لله تعالى ومخلوقة له فتغير القبله من جانب الى جانب فعل خال عن المصلحة فكون عبنا والعبث لا يليق بالحكيم فدل هذا على ان هذا التعبير ليس من الله تعالى فتوصلوا بهذا الوجه الى الطعن في الاسلام * ولتشككم الآن في تفسير الالفاظ ثم تذكر الجواب عن هذه الشبهة على الوجه الذي قرره الله تعالى

(سقول السفهاء)
اي الذين خفت أحلامهم
استهوها بالتقليد
الاعراض عن التدبر
وانظر من قولهم نوب
سعيه اذا كان خفيف
النسج وقيل السفه
الجهل الكذاب المتعمد
خلاف ما يعلم وقيل
الطلوم الجهول
والمراد بالسفهاء هم
اليهود على ما روى عن
ابن عباس ومجاهد
رضي الله عنهم قاوه
اسكار الله مع وكراهة
اقهول حث كابوا
يانسون بمواقفه عليه
ارصلا والسلام لهم
في القبله وقيل
هم المنافقون وهو الانسب
بقوله عروعا لانهم
هم السفهاء وناقلاوه
لجبردا لاسنراء والطعن
لا اعتقادهم حقية
اقله الاول ودان
اماية اذ ليس كلهم
من ايهود وقيل
هم المشركون

في قوله تعالى (فما أظنكم أنكم تدينونهم) أي أنكم تدينونهم على ما ظنكم أنكم تدينونهم (فما أظنكم أنكم تدينونهم) أي أنكم تدينونهم على ما ظنكم أنكم تدينونهم (فما أظنكم أنكم تدينونهم) أي أنكم تدينونهم على ما ظنكم أنكم تدينونهم

بصاحك الشمس على كوكب شرق * مؤيد بجميع التبت مكتهل
 الزمائل ككتهل المتاهي في الحسن والكمال (السؤال الثاني) أن تكلمه حال كونه
 في المهد من المجرات فأما تكلمه حال الكهولة فليس من المجرات فإضافة في ذكره
 والجواب من وجوه (الاول) أن المراد منه بيان كونه متقلبا في الأحوال من الصبا إلى
 الكهولة والتغير على الله تعالى محال والمراد منه إرد على وفد تفران في قولهم أن عيسى
 كان لها (والثاني) المراد منه أن يكلم الناس مرة واحدة في المهد لاطهار طهارة أمه ثم
 عند الكهولة يكلم يالوحي والنبوة (والثالث) قال أبو مسلم معناه أنه يكلم حال كونه
 في المهد وحال كونه كهلا على حد واحد وصفة واحدة وذلك لاشك أنه غاية في المجر
 (والرابع) قال الأصم المراد منه بيان أنه يبلغ حال الكهولة (السؤال الثالث) نقل أن عمر
 عيسى عليه السلام إلى أن رفع كان ثلاثا وثلاثين سنة وستة أشهر وعلى هذا التقدير فهو
 ما بلغ الكهولة والجواب من وجهين (الاول) بينا أن الكهل في أصل اللغة عبارة عن
 التكامل التام وأكمل أحوال الإنسان إذا كان بين الثلاثين والأربعين فصم وصفه
 بكونه كهلا في هذا الوقت (والثاني) هو قول الحسين بن الفضل البجلي أن المراد بقوله
 وكهلا أن يكون كهلا بعد أن ينزل من السماء في آخر الزمان ويكلم الناس ويقتل السجال
 قال الحسين بن الفضل وفي هذه الآية نص في أنه عليه الصلاة والسلام سينزل إلى الأرض
 (للمسئلة الرابعة) أنكرت النصارى كلام المسيح عليه السلام في المهد وأجروا على صحة
 قولهم بطلن كلامه في المهد من أعجب الأمور وأغربها ولا شك أن هذه الواقعة لو وقعت
 لوجب أن يكون وقوعها في حضور الجمع العظيم الذي يحصل القطع واليقين بقولهم لأن
 تخصيص مثل هذا المجر بالواحد والثاني لا يجوز ومتى حدثت الواقعة الجببة جدا عند
 حضور الجمع العظيم فلا بد وأن تتوفر الدواهي على القتل فيصير ذلك بالفاقد التواتر
 واخفاء ما يكون بالغا إلى حد التواتر تمتع وأيضا فلو كان ذلك لكان ذلك الاخفاء ههنا
 ممتعا لأن النصارى يلقوا في إفراط عجزه إلى حيث قالوا أنه كان لها ومن كان كذلك
 يمتنع أن يصح في اخفاء مناقبه وفضائله بل ربما يجعل الواحد ألفا فثبت أن لو كانت هذه
 الواقعة موجودة لكان أول الناس بعمرقتها النصارى ولما أطبقوا على انكارها علموا أنه
 ما كان موجودا البتة أجاب المتكلمون عن هذه التهمة وقالوا ان كلام عيسى عليه
 السلام في المهد إنما كان دلالة على براءة حال مريم عليها السلام من الفاحشة وكان
 الطامعون بها قليلين فلهذا سمعوا لذلك الكلام كان جعافا قليلا ولا يعد في مثله التواطؤ
 على الاخفاء بخبر أن يذكر ذلك الآن اليهود كانوا يكذبونهم في ذلك وينسبونهم إلى
 البهت فهم أيضا قد سمعوا بهذه الملة فلاجل هذه الأسباب بقي الأمر مكتوما مخفيا إلى
 أن أخبر الله سبحانه وتعالى محمد صلى الله عليه وسلم بذلك وأيضا فليس كل النصارى
 ينكرون ذلك فانه نقل عن جعفر بن أبي طالب لما قرأ على الجاشي سورة مريم قال

(فيكون) من ضرر يث
 وهو كما ترى تشبيل لكمال
 قدره تعالى وسهولته في
 المقدورات حسبما تقتضيه
 مشيئته ونصوير لمرآة
 حدوثها بما هو علم فيها
 من طاعة المأمور المطيع
 للامر القوي المطاع
 وبيان لانه تعالى كما يقدر
 على خلق الاشياء مدرجا
 باسباب ومواد معتدة
 يقدر على خلقها دفعة
 من غير حاجة إلى شيء من
 الاسباب والمواد (ويعلمه
 الكتاب) أي الكتابة
 أو جنس المكتوب
 الالهية (والحكمة) أي
 العلوم وتهذيب الاخلاق
 (والتوراة والانبيايل)
 افرادها بالذكر على
 تقدير كون المراد بالكتاب
 جنس الكتب المرفوعة
 لزيادة فضلها وإثبات
 بتمامها على غيرها وبالجملة
 عطف على يشرك أو
 على وجهها أو على خلق
 أو هو كلام مبتدأ سبق
 تعليلها لقلها وإزاحة
 لما أهمها من خوف
 اللامقابلة لثقلها
 من غير نزج بوقري
 ونعلم بالنبوة (ورسوله)

قال في إسرائيل (منصوب) بخبر نفوذ إليه الحق مطوف على يده أي ووجهه رسولا إلى بني إسرائيل لهم كلامهم
 وقال بعض اليهود أنه كان مبعوثا إلى قوم مخصوصين ثم قيل كان رسولا حال الصبا وقيل بعد البلوغ وكان أول
 أن يبعث إسرائيل يوسف عليه الصلاوة والسلام وآخرهم عيسى عليه الصلاوة والسلام وقيل أولهم موسى وآخرهم

عيسى عليهما الصلاة والسلام وقوله تعالى (اني قد جئتكم) معمول لرسولا لما فيه من معنى التطق أي رسولا ناطقا
باني الخ. قيل منصوب بمضمر معمول لقول مضمر ﴿ ٦٧٨ ﴾ معطوف على يعلم اي ويقول أرسلت رسولا

باني قد جئتكم الخ وقيل
معطوف على الاحوال
السابقة ولا يقدح فيه
كونه في حكم القسمة مع
هذا في حكم التكلم
من أن فيه معنى
حظق كأنه قيل حال
كونه وجيها ورسولا
ناطقا باني الخ وقرئ
ورسول بالجر عطفا على
كلمة والباء في قوله تعالى
(بآية) متعلقة بمحذوف
وقع حال من فاعل الفعل
على أنها للملابسة
والتوحيين للتخيم دون
الوحدة لظهور تعددها
وكثرتها وقرئ بآيات
او بجثكم على أنها
للتعدي ومن في قوله
تعالى (من ربكم) لا ابتداء
الغاية مجازا متعلقة
بمحذوف وقع صفة
لآية أي قد جئتكم
مطبسا بآية عظيمة كأنه
من ربكم أو أيتكم بآية
عظيمة كأنه منه تعالى
والتعرض لو وصف
الربوبية مع الاضافة
الى ضمير مخاطبين لتأكيد
ايجاب الامثال بما سيأتي
من الاوامر وقوله تعالى
(اني اخلق لكم من الطين

النجاشي لا تفاوت بين واقعة عيسى وبين المذكور في هذا الكلام بذرة ثم قال تعالى ومن
الصالحين فان قيل كون عيسى كلمة من الله تعالى وكونه وجيها في الدنيا والآخرة وكونه من
المقربين عند الله تعالى وكونه مكلما للناس في المهد وفي الكهولة كل واحد من هذه
الصفات أعظم وأشرف من كونه صالحا فلم ختم الله تعالى أو صاف عيسى بقوله ومن
الصالحين قلنا انه لا رتبة أعظم من كون المرء صالحا لانه لا يكون كذلك الا ويكون في
جميع الافعال والتروك مواظبا على النهج الاصلح والطريق الاكمل ومعطوف أن ذلك يتناول
جميع المقامات في الدنيا والدين في أفعال القلوب وفي أفعال الجوارح فلما ذكر الله تعالى
بعض التفاصيل أردفه بهذا الكلام الذي يدل على أرفع الدرجات ﴿ قوله تعالى ﴾ قالت
رب أنى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء اذا قضى أمرا فانما
يقول له كن فيكون (قال المفسرون انها انما قالت ذلك لان التبشير به يقتضى
التعجب مما وقع على خلاف العادة وقد قررنا مثله في قصة زكريا عليه السلام وقوله اذا
قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون تقدم تفسيره في سورة البقرة ﴿ أما قوله تعالى ﴾ (ويعلمه
الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل) ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قرأنا فوعاصم
ويعلمه بالياء والباقيون بانثون أما الياء فعطف على قوله يخلق ما يشاء وقال المبرد عطف على
بشرك بكلمة وكذا وكذا ويعلمه الكتاب ومن قرأ بالثون قال تقدر الآية انها قالت رب
أنى يكون لى ولد فقال لها الله كذلك الله يخلق ما يشاء اذا قضى أمرا فانما يقول له كن
فيكون فهذا وان كان اخبارا على وجه المغاية الا أنه اخبار من الله تعالى عن نفسه فلا
جرم حسن أن يوصل به الاخبار على وجه غير المغاية فقال ويعلمه لان معنى قوله كذلك
الله يخلق ما يشاء معناه كذلك نحن يخلق ما يشاء ويعلمه الكتاب والحكمة والله أعلم
(المسئلة الثانية) في هذه الآية أمور أربعة معطوف بعضها على بعض بواو والعطف
والاقرب عندي أن يقال المراد من الكتاب تعليم الخط والكتابة ثم المراد بالحكمة تعليم
العلوم وتهذيب الاخلاق لان كمال الانسان في أن يعرف الحق لذاته والخير لاجل العمل به
ومجموعهما هو المسمى بالحكمة ثم «دان صار طالما بالخط والكتابة ومحيطا بالعلوم العقلية
والشرعية يعلمه التوراة وانما آخر تعليم التوراة عن تعليم الخط والحكمة لان التوراة
كتاب الهى وفيه أسرار عظيمة والانسان مالم يعلم العلوم الكثيرة لا يمكنه أن يخوض في
البحث على أسرار الكتب الالهية ثم قال في المرتبة الرابعة والانجيل وانما آخر ذكر
الانجيل عن ذكر التوراة لان من تعلم الخط ثم تعلم علوم الحق ثم أحاط بأسرار الكتاب الذى
أنزله الله تعالى على من قبله من الانبياء فقد عظمت درجته في العلم فاذا أنزل الله تعالى
عليه بعد ذلك كتابا آخر وأوقفه على أسرار ذلك هو الغاية القصوى والمرتبة العليا في
العلم والفهم والاحاطة بالاسرار العقلية والشرعية والاطلاع على الحكم العلوية
والسلفية فهذا ما عندي في ترتيب هذه الالفاظ الاربعة ﴿ ثم قال تعالى ﴾ (ورسولا الى بني

كهنة الطير) بدل من قوله تعالى أنى قد جئتكم ومحله النصب على نزع الجار عند سبوه والفراء ﴿ اسرئيل ﴾
والجر على رأى الخليل والكسائى او بدل من آية وقيل منصوب بفعل مقدر اي اعطى انى الخ وقيل مرفوع على أنه
خبر مبتدا محذوف أى هي أنى اخلق لكم وقرئ بكسر الهمزة على الاسمه تنافى أى أقدر لكم أى لاجل

تفسير الفخر الرازي

المشهور بالتفسير الكبير أو مفاتيح الغيب

له الإمام محمد الرازي فخر الدين ابن العلامة ضياء الدين عمر
الشهرنجي طبيب الري نفع الله به المسلمين

٥٤٤ — ٦٠٤ هـ



حقوق الطبع محفوظة للناسخ
الطبعة الأولى ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م

الجزء الثامن

دار الفكر
الطباعة والنشر والتوزيع

وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ

قال المفسرون : إنها إنما قالت ذلك لأن التبشير به يقتضي التعجب مما وقع على خلاف العادة وقد قررنا مثله في قصة زكريا عليه السلام ، وقوله (إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون) تقدم تفسيره في سورة البقرة .

أما قوله تعالى ﴿ ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل ﴾ ففيه مسألتان :

﴿ المسألة الأولى ﴾ قرأ نافع ، وعاصم (ويعلمه) بالياء والباقون بالنون ، أما الياء فعطف على قوله (يخلق ما يشاء) وقال المبرد عطف على ييشرك بكلمة ، وكذا وكذا (ويعلمه الكتاب) ومن قرأ بالنون قال تقدير الآية أنها : قالت رب أنى يكون لى ولد فقال لها الله (كذلك الله يخلق ما يشاء إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون) فهذا وإن كان إخباراً على وجهه المغايب ، فقال (ونعلمه) لأن معنى قوله (كذلك الله يخلق ما يشاء) معناه : كذلك نحن نخلق ما نشاء (ونعلمه الكتاب والحكمة) والله أعلم .

﴿ المسألة الثانية ﴾ في هذه الآية أمور أربعة معطوف بعضها على بعض بواو العطف ، والأقرب عندي أن يقال : المراد من الكتاب تعليم الخط والكتابة ، ثم المراد بالحكمة تعليم العلوم وتهذيب الأخلاق لأن كمال الإنسان في أن يعرف الحق لذاته والخير لأجل العمل به ومجموعهما هو المسمى بالحكمة ، ثم بعد أن صار عالماً بالخط والكتابة ، ومحيطاً بالعلوم العقلية والشرعية ، يعلمه التوراة ، وإنما آخر تعليم التوراة عن تعليم الخط والحكمة ، لأن التوراة كتاب إلهي ، وفيه أسرار عظيمة ، والإنسان ما لم يتعلم العلوم الكثيرة لا يمكنه أن يخوض في البحث على أسرار الكتب الإلهية ، ثم قال في المرتبة الرابعة والإنجيل ، وإنما آخر ذكر الإنجيل عن ذكر التوراة لأن من تعلم الخط ، ثم تعلم علوم الحق ، ثم أحاط بأسرار الكتاب الذي أنزله الله تعالى على من قبله من الأنبياء فقد عظمت درجته في العلم فإذا أنزل الله تعالى عليه بعد ذلك كتاباً آخر وأوقفه على أسرار ذلك هو الغاية القصوى ، والمرتبة العليا في العلم ، والفهم والإحاطة بالأسرار العقلية والشرعية ، والإطلاع على الحكم العلوية والسفلية ، فهذا ما عندي في ترتيب هذه الألفاظ الأربعة .

ثم قال تعالى ﴿ ورسولاً إلى بني إسرائيل أنى قد جئتكم بآية من ربكم ﴾ وفيه مسائل :

نفس البغوي

«معالم التنزيل»

للإمام محيي السنة أبي محمد الحسين بن مسعود البغوي
(المتوفى - ٥١٦هـ)

المجلد الثاني

حقيقه وخروج أحاديثه

محمد عبد الله النمر عثمان محمد خيرية سليمان مسعود الحوش

دار طيف للنشر والتوزيع



الرياض - شارع عمر - ص. ب. : ٧١١٢

تليفون : ٤٧٥٩٩٧ / ٤٧٥٩٧٤٠

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٠٩ هـ — ١٩٨٩ م

قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٤٧﴾ وَيَعْلَمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٤٨﴾ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمِمَّا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٤٩﴾

أي: هو من العباد الصالحين.

﴿قالت: رب﴾ ياسيدي تقوله لجبريل. وقيل: تقول الله عز وجل ﴿أنى يكون لي ولد ولم يمسنى بشر﴾ ولم يصنني رجل، قالت ذلك تعجباً إذ لم تكن جرت العادة بأن يولد ولد لا أب له ﴿قال كذلك الله يخلق ما يشاء، إذا قضى أمراً﴾ أي كون الشيء ﴿فإنما يقول له كن فيكون﴾ كما يريد.

قوله تعالى: ﴿ويعلمه الكتاب﴾ قرأ أهل المدينة وعاصم ويعقوب بالياء لقوله تعالى: (كذلك الله يخلق ما يشاء)، وقيل: رده على قوله: (إن الله يبشرك) ﴿ويعلمه﴾ وقرأ الآخرون بالنون على التعظيم كقوله تعالى: (ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك) قوله: ﴿الكتاب﴾ أي الكتابة والخط ﴿والحكمة﴾ العلم والفقه ﴿والتوراة والإنجيل﴾ علمه الله التوراة والإنجيل ﴿ورسولاً﴾ أي ونجعله رسلاً ﴿إلى بني إسرائيل﴾ قيل: كان رسولاً في حال الصبا، وقيل: إنما كان رسولاً بعد البلوغ، وكان أول أنبياء بني إسرائيل يوسف وآخرهم عيسى عليهما السلام فلما بعث قال: ﴿أنى﴾ قال الكسائي: إنما فصح لأنه أوقع الرسالة عليه، وقيل: معناه بأنى ﴿قد جئتكم بآية﴾ علامة ﴿من ربكم﴾ تصديق قولي وإنما قال: بآية وقد أتى بآيات لأن الكل دل على شيء واحد وهو صدقه في الرسالة، فلما قال ذلك عيسى عليه السلام لبني إسرائيل، قالوا: وما هي، قال: ﴿أنى﴾ قرأ نافع بكسر الألف على الاستئناف، وقرأ الباقون بالفتح على معنى بأنى ﴿أخلق﴾ أي أصور وأقدر ﴿لكم من الطين كهية الطير﴾ قرأ أبو جعفر كهية الطائر ما هنا وفي المائة، والهيئة الصورة المهيأة من قولهم: هيأت الشيء إذا قدرته وأصلحته ﴿فأنفخ فيه﴾ أي في الطير ﴿فيكون طيراً بإذن الله﴾ قراءة الأكثرين بالجمع لأنه خلق طيراً كثيراً، وقرأ أهل المدينة ويعقوب فيكون طائراً على الواحد ما هنا. وفي سورة المائدة ذهبوا إلى نوع واحد من الطير لأنه لم يخلق غير الخفاش، وإنما خص الخفاش لأنه أكمل الطير خلقاً لأن لها ثدياً وأسناناً وهي تحيض. قال وهب: كان يطير ما دام الناس ينظرون إليه فإذا غاب عن أعينهم سقط ميتاً، ليطمئذ فعل الخلق من فعل الخالق،

فَتْحُ الْقَلْبِ لِلْم

الْجَامِعُ بَيْنَ فَنِّي الرَّوَايَةِ وَاللَّارِيَةِ مِنْ عِلْمِ التَّفْسِيرِ

تأليف

محمد بن علي بن محمد الشوكاني

المنوف بصنعاء ١٢٥٠هـ

محققه وشرح أمهانيه

الدكتور عبد الرحمن عميرة

وضع فهارسه ومشارك في تحرير أمهانيه

لجنة التحقيق والبحث العلمي بدار الوفاء

الجزء الأول

أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (٤٧) وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ (٤٨) وَرَسُولًا
إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِّنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنفُخُ فِيهِ
فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَكُلُونَ
وَمَا تَدْخُرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ (٤٩) وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيِّ مِّنَ
التَّوْرَةِ وَلَأَحْلِلَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (٥٠)
إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ (٥١) ﴿

قوله : ﴿ إذ قالت ﴾ بدل من قوله : ﴿ وإذ قالت ﴾ المذكور قبله وما بينهما اعتراض .
وقيل : بدل من ﴿ إذ يختصمون ﴾ . وقيل : منصوب بفعل مقدر . وقيل : بقوله :
﴿ يختصمون ﴾ : وقيل : بقوله : ﴿ وما كنت لديهم ﴾ . والمسيح اختلف فيه من ماذا أخذ ؟
فقيل : من المسح ؛ لأنه مسح الأرض ، أى ذهب فيها فلم يستكن بكن . وقيل : إنه كان لا
يمسح ذا عاهة إلا برئ ، فسمى مسيحا ، فهو على هذين فعليل بمعنى فاعل . وقيل : لأنه كان
يمسح بالدهن الذى كانت الانبياء تمسح به . وقيل : لأنه كان تمسوح الأخصمين . وقيل : لأن
الجمال مسحه . وقيل : لأنه مسح بالتطهير من الذنوب ، وهو على هذه الأربعة الأقوال فعليل
بمعنى مفعول . وقال أبو الهيثم : المسيح ضد المسيخ بالخاء المعجمة . وقال ابن الأعرابي :
المسيح : الصديق . وقال أبو عبيد : أصله بالعبرانية : مشيخا ، بالمعجمتين ، فعرب كما
عرب موسى بموسى ، وأما الدجال فسمى مسيحا ؛ لأنه تمسوح إحدى العينين . وقيل :
لأنه يمسح الأرض ، أى يطوف بلدانها إلا مكة والمدينة وبيت المقدس (١) .

وقوله : ﴿ عيسى ﴾ عطف بيان أو بدل ، وهو اسم أعجمى . وقيل : هو عربى مشتق
من عاسه يعوسه : إذا ساسه . قال فى الكشف : هو معرب من أيشوع . انتهى (٢) . والذى
رأيناه فى الإنجيل فى مواضع أن اسمه : يشوع بدون همزة ، وإنما قيل : ابن مريم مع كون
الخطاب معها ؛ تنبيها على أنه يولد من غير أب فنسب إلى أمه . والوجه ذو الوجاهة ، وهى :
القوة والمنعة ، ووجاهته فى الدنيا النبوة ، وفى الآخرة الشفاعة وعلو الدرجة ، وهو منتصب
على الحال من كلمة ، وإن كانت نكرة فهى موصوفة ، وكذلك قوله : ﴿ ومن المقربين ﴾ فى
محل نصب على الحال . قال الأخفش : هو معطوف على ﴿ وجيها ﴾ .

والمهد : مضجع الصبى فى رضاعه ، ومهدت الأمر : هيأته ووطأته . والكهل : هو من
كان بين سن الشباب والشيخوخة ، أى يكلم الناس حال كونه رضيعا فى المهد وحال كونه

(١) فى صحيح مسلم عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : « ليس من بلد إلا سيطوه الدجال إلا مكة
والمدينة » الحديث ، ووقع فى حديث عبد الله بن عمرو « إلا الكعبة وبيت المقدس » ذكره أبو جعفر الطبرى .
(٢) الكشف ١/ ٣٦٣ .

كهلا بالوحى والرسالة ، قاله الزجاج . وقال الأخفش والفراء : إن ﴿ كهلا ﴾ معطوف على ﴿ وجيها ﴾ . قال الأخفش : ﴿ ومن الصالحين ﴾ : عطف على ﴿ وجيها ﴾ أى هو من العباد الصالحين .

قوله : ﴿ أنى يكون لى ولد ﴾ أى كيف يكون ؟ على طريقة الاستبعاد العادى ﴿ ولم يمسننى بشر ﴾ جملة حالية ، أى والحال أنه على حالة منافية للحالة المعتادة من كون له أب ﴿ قال كذلك الله يخلق ما يشاء ﴾ هو من كلام الله سبحانه . وأصل القضاء : الإحكام ، وقد تقدم ، وهو هنا الإرادة ، أى إذا أراد أمراً من الأمور ﴿ فإنما يقول له كن فيكون ﴾ من غير عمل ولا مزاوله ، وهو تمثيل لكمال قدرته .

قوله : ﴿ ويعلمه الكتاب ﴾ قيل : هو معطوف على ﴿ يبشرك ﴾ أى إن الله يبشرك وإن الله يعلمه . وقيل : على ﴿ يخلق ﴾ أى وكذلك يعلمه الله ، أو كلام مبتدأ سيق تطبيقاً لقلها . والكتاب : الكتابة . والحكمة : العلم . وقيل : تهذيب الأخلاق . وانتصاب ﴿ رسولا ﴾ على تقدير : ويجعله رسولا ، أو ويكلمهم رسولا ، أو وأرسلت رسولا . وقيل : هو معطوف على قوله : ﴿ وجيها ﴾ فيكون حالاً ؛ لأن فيه معنى النطق ، أى وناطقاً . قال الأخفش : وإن شئت جعلت الواو فى قوله : ﴿ ورسولا ﴾ مقحمة ، والرسول حالاً . وقوله : ﴿ أنى قد جئتكم ﴾ معمول لرسول ؛ لأن فيه معنى النطق كما مر . وقيل : أصله بآنى قد جئتكم فحذف الجار . وقيل : منصوب بمضمر ، أى تقول أنى قد جئتكم . وقيل : معطوف على الأحوال السابقة . وقوله : ﴿ بآية ﴾ فى محل نصب على الحال ، أى متلبساً بعلامة كائنة ﴿ من ربكم ﴾ . وقوله : ﴿ أنى أخلق ﴾ أى أصور وأقدر ﴿ لكم من الطين كهيئة الطير ﴾ وهذه الجملة بدل من الجملة الأولى ، وهى : ﴿ أنى قد جئتكم ﴾ أو بدل من آية ، أو خبر مبتدأ محذوف ، أى هى أنى ، وقرئ بكسر الهمزة على الاستئناف . وقرأ الأعرج وأبو جعفر : « كهيئة الطير » بالتشديد ، والكاف فى قوله : ﴿ كهيئة الطير ﴾ نعت مصدر محذوف ، أى أخلق لكم خلقاً أو شيئاً مثل هيئة الطير .

وقوله : ﴿ فأنفخ فيه ﴾ أى فى ذلك الخلق أو ذلك الشيء ، فالضمير راجع إلى الكاف فى قوله : ﴿ كهيئة الطير ﴾ . وقيل : الضمير راجع إلى الطير ، أى لواحد منه . وقيل : إلى الطين ، وقرئ : « فيكون طائراً وطيراً » ، مثل تاجر وتجر . وقيل : إنه لم يخلق غير الخفافش لما فيه من عجائب الصنعة ، فإن له ثدياً وأسناناً وأذنًا ويحيض ويظهر . وقيل : إنهم طلبوا خلق الخفافش لما فيه من العجائب المذكورة ولكونه يطير بغير ريش ، ويلد كما يلد سائر الحيوانات مع كونه من الطير ، ولا يبيض كما يبيض سائر الطيور ، ولا يبصر فى ضوء النهار ولا فى ظلمة الليل وإنما يرى فى ساعتين : بعد غروب الشمس ساعة ، وبعد طلوع الفجر ساعة ، وهو يضحك كما يضحك الإنسان . وقيل : إن سؤالهم له كان على وجه التعنت . وقيل : كان يطير مادام الناس ينظرونه ، فإذا غاب عن أعينهم سقط ميتاً لتمييز فعل الله من

التفسير المجمع

بأمرنا

القرآن العظيم

ومسبب القول وقوله الشريف

الاستاذ الدكتور ومبشر حلي

كتاب الفقه

مجلد ١

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

التفسير الوجيز

على هامش

القرآن العظيم

ومعه أسباب النزول وقواعد الترتيل

تأليف

الأستاذ الدكتور وهبت الزحيلي

رئيس قسم اللغة الإسلامية ومذاهبها في جامعة دمشق

دار الفكر

دمشق - سورية

الرقم الاصطلاحي : 1001, 01 1

الرقم الموضوعي : 220

الرقم الدولي : 4 - 238 - 54547 - 1 ISBN

الموضوع : القرآن وعلاومه

العنوان : التفسير الوجيز على هامش القرآن العظيم

ومعه أسباب النزول وقواعد الترتيل

التأليف : الأستاذ الدكتور وهبة الزحيلي

خطوط المصحف : أحمد الباري

زخارف المصحف : هيثم قسومة

التنفيذ الطباعي : مطابع دار المستقبل - بيروت

التجليد الفني : علي الحمصي - بيروت

عدد الصفحات : ٦٤٠

قياس الصفحة : ١٧ × ٢٥ سم

عدد النسخ : ٣٠٠٠

وقد وافق على نسخة المصحف وإصداره كل من :

١ - إدارة الإفتاء العام والتدريس الديني في سورية برقم ٦٦١ وتاريخ ١٤٠٣/٩/٤ هـ الموافق ١٩٨٣/٧/١٤ م

٢ - دار الفتوى في لبنان برقم ٣٦/٤٦٦ وتاريخ ١٤١٤/١٠/١٤ هـ الموافق ١٩٩٤/٣/٢٦ م .

٣ - المجلس الإسلامي الأعلى تونس بموجب الكتاب رقم ٥٠٧ الصادر بتاريخ ١٩٩٠/٢/٢٩ م .

الطبعة الثانية ١٤١٦ هـ = ١٩٩٦ م ط ١ ١٤١٥ هـ = ١٩٩٤ م

جميع الحقوق لكافة الطباعات محفوظة

لدار الفكر للطباعة والتوزيع والنشر بدمشق

التي تشرف بإصدار ونشر هذا القرآن العظيم وتحفظ لديها بجميع أصوله الخطية والزخرفية ملكاً تجارياً
وفنياً مسجلاً مع التنويه بأن جميع حقوق الطبع والنشر والنقل والاقتباس في كافة البلاد العربية وأقطار
العالم محصورة بـ :

وَيَكْلِمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَلَّمَ مَنْ الصُّطْبَيْنِ ٤٦ قَالَتْ رَبِّ أَنْ يَكُونَ لِي وَلَدٌ وَلَيْسَ بَشَرًا قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا هَضَبَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ٤٧ وَيَعْلَمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ٤٨ وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُنْخِ الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْجُرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ٤٩ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَأَجْلَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَنْقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ٥٠ إِنْ اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ٥١ فَلَمَّا أَحْسَسَ عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ٥٢



٤٦- ويكلم الناس وهو طفل صغير في المهد: مضجع الطفل حين الرضاع، وفي الكهولة: ما بعد سن الثلاثين أو الأربعين إلى الشيخوخة، أي يكلم الناس في الحالين بالوحي والرسالة، وهو من العباد الصالحين.

٤٧- قالت مريم مستبعدة الأمر بحكم العادة: كيف يكون لي ولد، ولم يقرني رجل؟ فأجابها الوحي: مثل ذلك يخلق الله ما يشاء من العدم بمقتضى قدرته وحكمته، إذا أراد أمراً أو شيئاً، أوجده بكلمة ﴿كن﴾ فيكون كما أراد.

٤٨- ويعلم الله عيسى الكتابة والخط، والعلم النافع وفهم أسرار الأشياء، والتوراة التي أنزلها على موسى، والإنجيل الكتاب الذي سيوحى به إليه بعد ذلك.

٤٩- ويرسله الله رسولاً إلى بني إسرائيل: أني أنيتكم بعلامة دالة على صدق نبوتي ورسالتي، وهي انني أصور لكم من الطين شيئاً كههيئة الطير، فأنفخ فيه، فيصير حياً كسائر الطيور، بإرادة الله،

فالخلق الحقيقي من الله، وأشفي الأكمه: الذي ولد أعمى، والأبرص الذي به البرص: وهو بياض يظهر في الجلد، وخصّ هذان المرضان؛ لاستحالة الشفاء منهما في العادة الغالبة، وأحيي الموتى، وكل ذلك بإرادة الله، وأخبركم بما تأكلون وتدجرون في بيوتكم، وذلك بما لا يطلع عليه الناس عادة، إن في جميع ما ذكر لدليلاً قاطعاً وحجة ظاهرة على صدق رسالتي، إن كنتم مصدقين بالرسالات الإلهية.

٥٠- وجئتكم مصدقاً لما سبقني من التوراة، عاملاً بها، مخففاً بعض أحكامها، أحل من الطيبات بعض المحرم في التوراة، كلحوم كل ذي ظفر وشحوم الأنعام، وجئتكم بحجة شاهدة على صدقي من الله، فخافوا عذابه، وأطيعوني فيما دعوتكم إليه، وتابعوني في ديني.

٥١- إن الله ربي وربكم، لا إله غيره ولا رب سواه، وأنا عبده، فأعبدوه وحده لا شريك له، هذا هو الطريق القويم الواضح الذي لا اعوجاج فيه.

٥٢- فلما لمس عيسى الكفر والفساد من بني إسرائيل، قال لهم: من أعوانني في الدعوة إلى الله، وتبليغ رسالته للناس؟ قال الخواريون- أصحابه وتلاميذه- الاثنا عشر رجلاً: نحن أنصار دين الله ورسله، آمنا بالله، واشهد يا عيسى بأنا مخلصون في إيماننا، متقادون لرسالتك.



تَوْحِيدُ الْمُقْبِلِينَ
مِنْ
تَفْسِيرِ ابْنِ عَبَّاسٍ

جميع الحقوق محفوظة
لدار النشر والعامة
بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م

يطلب من: دار النشر والعامة بيروت - لبنان
مكتب: ١١/٩٤٢٤ تلکس : Nasher 41245 Le
هاتف : ٨١٥٥٧٣ - ٣٦٦١٣٥

فَيَكُونُ ﴿٤٧﴾ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٤٨﴾ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٤٩﴾ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلِأَجْلِ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا عِيسَى ابْنَ اللَّهِ رَئِي وَرَبِّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٥١﴾ فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٥٢﴾ رَبَّنَا ءَامَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٣﴾ وَمَكْرُوهًا وَمَكْرًا أَلَّهُ اللَّهُ خَيْرَ الْمَكْرِينَ ﴿٥٤﴾ إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيَعِيسَى إِنِّي

بلا ب ﴿فَأَنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ولدأ بلا ب ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ﴾ كتب الانبياء ويقال الكتابة ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ الحلال والحرام ويقال حكمة الانبياء قبله ﴿وَالتَّوْرَةَ﴾ في بطن أمه ﴿وَالْإِنْجِيلَ﴾ بعد خروجه من بطن أمه ﴿وَرَسُولًا﴾ بعد ثلاثين سنة ﴿إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ فلما جاءهم قال ﴿إِنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ﴾ بعلامة ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾ لنبوتي قالوا وما العلامة ﴿قَالَ إِنِّي أَخْلُقُ﴾ إني أصور ﴿لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾ كشبه الطير ﴿فَأَنْفُخُ فِيهِ﴾ كنفخ النائم ﴿فَيَكُونُ طَيْرًا﴾ فيصير طيراً يطير بين السماء والأرض ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بأمر الله فصور لهم خفاشاً فقالوا هذا سحر فهل عندك غيره قال نعم ﴿وَأُبْرِئُ﴾ أصحح ﴿الْأَكْمَهَ﴾ الذي ولد أعمى ﴿وَالْأَبْرَصَ﴾ أيضاً ﴿وَأُخِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ باسم الله الأعظم يا حي يا قيوم فلما فعل ذلك قالوا هذا سحر فهل عندك غيره قال نعم ﴿وَأُنَبِّئُكُمْ﴾ أخبركم ﴿بِمَا تَأْكُلُونَ﴾ غدوة وعشية ﴿وَمَا تَدْخِرُونَ﴾ ترفعون من غداء لعشاء ومن عشاء لغداء ﴿فِي بُيُوتِكُمْ﴾ إني في ذلك ﴿فِيمَا قُلْتُ لَكُمْ﴾ لآيَةً بعلامة ﴿لَكُمْ﴾ لنبوتي ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ مصدقين ﴿وَمُصَدِّقًا﴾ وجئتكم موافقاً بالتوحيد بالدين ﴿لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ قبلي من التوراة وسائر الكتب ﴿وَلِأَجْلِ لَكُمْ﴾ أرخص وأبين لكم ﴿بَعْضَ الَّذِي﴾ تحليل بعض الذي ﴿حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾ مثل لحم الإبل وشحوم البقر والغنم والنسب وغير ذلك ﴿وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ﴾ بعلامة ﴿مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ فاحشوا الله فيما أمركم به وتوبوا إليه ﴿وَأَطِيعُوا﴾ واتبعوا أمري وديني ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي﴾ هو ربي ﴿وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ﴾ فوجدوه ﴿هَذَا﴾ التوحيد ﴿صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ دين قائم يرضاه وهو الإسلام ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ﴾ علم ﴿عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ﴾ ورأى منهم القتل حين أرادوا قتله ويقال ﴿أَحَسَّ﴾ سمع منهم تكرار الكفر ﴿قَالَ﴾ عيسى ﴿مَنْ أَنْصَارِي﴾ من أعواني ﴿إِلَى اللَّهِ﴾ مع الله على أعدائه ﴿قَالَ الْحَوَارِيُّونَ﴾ أصفياؤه القصارون وهم اثنا عشر رجلاً ﴿نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ أعوانك مع الله على أعدائه ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ﴾ أعلم أنت يا عيسى ﴿بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ مقرون لله بالعبادة والتوحيد ﴿وَرَبَّنَا﴾ يا ربنا ﴿ءَامَنَّا بِمَا﴾ أنزلت ﴿مِنَ الْكِتَابِ﴾ يعني الإنجيل ﴿وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ﴾ دين الرسول عيسى ﴿فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ فاجعلنا مع السابقين الأولين الذين شهدوا قبلنا ويقال فاجعلنا من أمة محمد ﷺ ﴿وَمَكْرُوهًا﴾ أرادوا يعني اليهود قتل عيسى ﴿وَمَكْرًا﴾ أراد الله قتل أصحابهم تطيانوس ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ أقوى المريدين ويقال أفضل الصانعين ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا

الجزء الاول من السراج المنير في الاعانة

على معرفة بعض معاني ~~السلام~~ وينا

الحكيم الخبير للشيخ الامام

الخطيب الشريفي قدس

آله وروحه وعتب بالرحمة

ضمير بحسبه

آمين

٢

المقامات في الدين والدنيا في أفعال القلوب وفي أفعال الجوارح ولهذا قال نبي الله سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام بعد النبوة وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين فلما عد صفات عيسى عليه الصلاة والسلام أردفها به هذا الوصف الدال على أرفع الدرجات (قالت رب) أي ياسيدي فقوله الله عز وجل وقيل قالته بليريل قاله البغوي وقال الزمخشري ومن بدع التفاسير ان قولها رب نداء بليريل بمعنى ياسيدي (أي) أي وكيف (يكون لي ولد ولم يمسسني بشر) أي ولم يصبني رجل بتزويج ولا غيره قالت ذلك فحبا اذ لم تكن بحوت العادة بأن يولد مولود بلا أب أو استغفها ما عن أن يكون بتزويج أو بغيره (قال) الامر (كذلك) من خلق ولد منك بلا أب (الله يخلق ما يشاء) القائل جبريل أو الله وجبريل حكى لها وقوله تعالى (إذا قضى أمرا) أي أراد كون شيء (فإنما يقول له كن) فهو قرا (فيكون) ابن عامر بفتح النون والباقون بضمها أي فهو يكون لانه تعالى كما يقدر أن يخلق الاشياء مدرة بأبواب ومواد يقدر أن يخلقها دفعة من غير ذلك فنفتح جبريل في جيب درعها فحملت وكان من أمرها ما ذكر في سورة مريم وسيأتي ان شاء الله تعالى الكلام عليه هناك وقوله تعالى (وعلمه الكتاب) أي الكتابة (والحكمة) أي العلم المقترن بالعمل (والتوارة والإنجيل) كلام مستأنف ذكر تطييبا للقلب وإزاحة لما همها من خوف اللوم حين علمت أنها تلد من غير زوج وقيل المراد بالكتاب جنس الكتب المنزلة وخص الكتابان لفضلهما وقرأ نافع وعاصم بالياء والباقون بالنون (و) يجعله (رسولا إلى بني اسرائيل) أما في الصبا وبعد البلوغ وتخصيص بني اسرائيل لخصوص بعثه اليهم ولأنه على من زعم انه مبعوث إلى غيرهم (قائدة) كان أول أنبياء بني اسرائيل يوسف بن يعقوب وآخرهم عيسى عليه الصلاة والسلام ولما بعث اليهم قال لهم اني رسول الله اليكم (أي) أي يأتي (قد جئتكم بآية) أي علامة (من ربكم) تصديق قولي وإنما قال بآية وقد أتى بآيات لأن الكل دل على شيء واحد وهو صدقه في الرسالة * ولما قال ذلك لبني اسرائيل قالوا وما هي قال هي (أي) قرأ نافع وحده بكسر الهمزة على الاستئناف ورفع الياء من اني نافع وأبو عرر وسكنها الباقون (أخلق) أي أصور (لكم من الطين كهيئة الطير) أي مثل صورته فيصير طيرا كسائر الطيور حيا طيارا والكاف اسم مفعول وقرأ ورش بالمد على الياء من هيئة والتوسط كما تقدم في شيء (فانفتح فيه) الضمير للكاف أي في ذلك المماثل للطير أي في فيه (فيكون طيرا بأذن الله) أي بإرادته ثم بذلك على أن احياه من الله تعالى لانه وقرأ نافع بالالف بعد الطاء بعد هاهمزة مكسورة ووفق ورش الراء على أصله والباقون بياء ساكنة بعد الطاء من غير ألف فقراءة الجمع نظرا إلى أنه خلق طيرا كثيرا وقرأة المفرد نظرا إلى أنه نوع واحد من الطير لانه لم يخلق غير الخفاش وإنما خص الخفاش لانه أكل الطير خلقا لانه أسنانا ولا شيء تدبى وتحبض قال وهب كان يطير مادام الناس ينظرون اليه فاذا غاب عن أعينهم سقط ميتا ليميز فعل الخلق من فعل الله وليه علم ان الكمال لله عز وجل (وابرئ) أي أشقى (الأكه) وهو الذي وادأعنى أو ممسوح العينين قال الزمخشري ويقال لم يكن في هذه الآية أكه غير قتادة بن دعامة السدوسي صاحب التفسير ولعل هذا على التفسير

تفسير النفس

(مدارك لتزليل وحقائق لتأويل)

تأليف
أبي البركات عبد بن أحمد بن محمود للنسفي
(ت ٧١٠ هـ)

حَقَّقَهُ وَخَرَّجَ أَحَادِيثَهُ
يوسف علي بدوي

رَاجَعَهُ وَفَتَّ مَلَهُ
محمي الدين ديبستو

المجموعة الأولى

دار الفكر للطباعة
بيروت

حُقوقُ الطَّبعِ وَالنَّصْرِ مَحْفُوظَةٌ لِلنَّاشِرِ

الطَّبعةُ الأولى

١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م

٢

دار الكتاب
دمشق - حلب - شارع مسلم البارودي - هاتف ٢١٢٩٨٨٦ ص.ب ٢٠٥٢
بيروت - ص.ب ١١٢/٦٢١٨

مَرِيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٦﴾ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا
وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٤٧﴾ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ
يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٤٨﴾ وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ
وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٤٩﴾ وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن

مَرِيَمَ ﴿﴾ خبراً مبتدأ محذوف، أي: هو ابن مريم. ولا يجوز أن يكون صفة
لعيسى؛ لأن اسمه عيسى فحسب وليس اسمه عيسى ابن مريم، وإنما قال
﴿ابن مريم﴾ إعلماً لها أنه يولد من غير أب، فلا ينسب إلا إلى أمه ﴿وَجِيهًا﴾
ذا جاه وقدر ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ بالنبوة، والطاعة ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ بعلو الدرجة، والشفاعة
﴿وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ برفعه إلى السَّماء. وقوله: ﴿وَجِيهًا﴾ حال من «كلمة» لكونها
موصوفة، وكذا ﴿مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ أي: وثابتاً من المقربين وكذا:

٤٦ - ﴿يُكَلِّمُ النَّاسَ﴾ أي: ومُكَلِّماً الناس ﴿فِي الْمَهْدِ﴾ حال من الضمير
في يكلم، أي: ثابتاً في المهد، وهو: ما يُمهد للصبي من مضجعه، سُمِّيَ
بالمصدر ﴿وَكَهْلًا﴾ عطف عليه، أي: ويكلم الناس طفلاً وكهلاً، أي:
يكلم الناس في هاتين الحالتين كلام الأنبياء من غير تفاوت بين حال الطفولة
وحال الكهولة؛ التي يستحكم فيها العقل، ويستتبأ فيها الأنبياء ﴿وَمِنَ
الصَّالِحِينَ﴾ حال أيضاً، والتقدير: يشرك به موصوفاً بهذه الصفات.

٤٧ - ﴿قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ﴾ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ
أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿﴾ أي: إذا قدر تكوُّن شيء كوَّنه من غير تأخير. لكنه
عبر بقوله: ﴿كُنْ﴾ إخباراً عن سرعة تكوُّن الأشياء بتكوينه.

٤٨ - ﴿وَيُعَلِّمُهُ﴾ مدني، وعاصم، وموضعه حال معطوفة على: وجيهاً.
الباقون بالنون على أنه كلام مبتدأ ﴿الْكِتَابَ﴾ أي: الكتابة، وكان أحسن
الناس خطأً في زمانه. وقيل: كُتِبَ الله ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ بيان الحلال والحرام.
أو: الكتاب: الخط باليد، والحكمة: البيان باللسان ﴿وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾.

٤٩ - ﴿وَرَسُولًا﴾ أي: ونجعله رسولاً. أو: يكون في موضع الحال، أي:
وجيهاً في الدنيا والآخرة ورسولاً ﴿إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن

محققة عن نسخة خطية كاملة ، وعن مطبوعة الشعب والكرامة
عشر نسخ خطية أخرى يستوعب مجموعها التفسير كله .

تفسير القرآن العظيم

للمحافظ

أبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كشير القرشي الدمشقي

(٧٠٠ - ٧٧٤ هـ)

تحقيق

سامي بن محمد السلامة

الجزء الثامن

آل عمران - النساء

دار طبعة للنشر والتوزيع

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م

الطبعة الثانية

١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م

(تم فيها استدراك السقط الحاصل بالمجلد الأول من طبعة الشعب)

 دار طيبة للنشر والتوزيع

المملكة العربية السعودية - الرياض - السعودي - ش. السعودي العام - غرب النفق

ص.ب: ٧٦١٢ - رمز بريدي: ١١٤٧٢ - ت: ٤٢٥٣٧٣٧ - فاكس: ٤٢٥٨٢٧٧

فلما سمعت بشارة الملائكة لها بذلك، عن الله، عز وجل، قالت فى مناجاتها: ﴿رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ﴾، تقول: كيف يوجد هذا الولد منى وأنا لست بذات زوج ولا من عزمى أن أتزوج، ولست بغيا؟ حاشا لله. فقال لها الملك - عن الله، عز وجل، فى جواب هذا السؤال -: ﴿كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ أى: هكذا أمر الله عظيم، لا يعجزه شىء. وصرح هاهنا بقوله: ﴿يَخْلُقُ﴾ ولم يقل: «يفعل» كما فى قصة زكريا، بل نص هاهنا على أنه يخلق؛ لئلا يبقى شبهة، وأكد ذلك بقوله: ﴿إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ أى: فلا يتأخر^(١) شيئا، بل يوجد عقيب^(٢) الأمر بلا مهلة، كقوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ﴾ [القمر: ٥٠]، أى: إنما تأمر مرة واحدة لا مثوية فيها، فيكون ذلك الشىء سريعا كلمح بالبصر^(٣).

﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ (٤٨) وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَآئِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِّنَ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ (٤٩) وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (٥٠) إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ﴾ (٥١).

يقول تعالى - مخبرا عن تمام بشارة الملائكة لمريم بابنها عيسى، عليه^(٤) السلام - أن الله يعلمه ﴿الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ الظاهر أن المراد بالكتاب هاهنا الكتابة. والحكمة تقدم الكلام على تفسيرها فى سورة البقرة^(٥).

﴿وَالْتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾، فالتوراة: هو الكتاب الذى أنزله الله على موسى بن عمران. والإنجيل: الذى أنزله الله على عيسى عليهما^(٦) السلام، وقد كان [عيسى]^(٧) عليه السلام، يحفظ هذا وهذا. وقوله: ﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَآئِيلَ﴾ أى: [و] ^(٨) يجعله رسولا إلى بنى إسرائيل، قائلا لهم: ﴿أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِّنَ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ وكذلك كان يفعل: يصور من الطين شكل طير، ثم ينفخ فيه، فيطير عيانا بإذن الله، عز وجل، الذى جعل هذا معجزة يدل على أن الله أرسله.

﴿وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ﴾، قيل: هو الذى يبصر نهاراً ولا يبصر ليلا. وقيل بالعكس. وقيل: هو الأعشى. وقيل: الأعمش. وقيل: هو الذى يولد أعمى. وهو أشبه؛ لأنه أبلغ فى المعجزة وأقوى فى التحدى ﴿وَالْأَبْرَصَ﴾ معروف.

(٣) فى أ: «البصر».

(٦) فى و: «عليه».

(٢) فى ج، ر: «عقب».

(٥) الآية رقم ١٢٩.

(١) فى ر: «ولا يتأخر».

(٤) فى ج، أ، و: «عليهما».

(٧، ٨) زيادة من ج، أ.

رُوحُ الْمَعَانِي فِي

تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ وَالسَّبْعِ الْمُبِينِ

لخاتمة المحققين وعمدة المدققين مرجع أهل العراق
ومفتى بغداد العلامة أبي الفضل
شهاب الدين السيد محمود الألوسي البغدادي
المتوفى سنة ١٢٧٠ هـ سقى الله ثراه
صيب الرحمة وأفاض عليه سجال
الاحسان والنعمة آمين



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عنيت بنشره وتصحيحه للمرة الثانية باذن من ورثة المؤلف بخط وإمضاء علامة العراق
(المرحوم السيد محمود شكرى الألوسي البغدادي)

إدارة الطباعة المنيرية

ولز

لحياء التراث العربي

مطبعة - لبنان

مصر : دروب الاتراك رقم ١

لاختلاف المراد بها في الموضوعين ، ولكل مقام مقال ، وقيل : التزكية عبارة عن تكميل النفس بحسب القوة العملية وتهذيبها المتفرع على تكميلها بحسب القوة النظرية الحاصل بالتعليم المترتب على التلاوة إلا أنها وسلطت بين التلاوة والتعليم المترتب عليها للاينان بأن كلا من الأمور المترتبة نعمة جليلة على حيالها مستوجبة للشكر ولوروعى ترتيب الوجود كما في دعوة إبراهيم عليه الصلاة والسلام لتبادر إلى الفهم كون الكل نعمة واحدة ، وقيل : قدمت التزكية تارة وأخرت أخرى لأنها علة غائية لتعليم (الكتاب) والحكمة ، وهي مقدمة في القصد والتصور مؤخرة في الوجود والعمل فقدمت وأخرت رعاية لكل منهما ، واعترض بأن غاية التعليم صيورتهم أذكاء عن الجهل لاتزكية الرسول عليه الصلاة والسلام إياها المفسرة بالحل على ما يصيرون به أذكاء لأن ذلك إما بتعليمه إياهم أو بأمرهم بالعمل به فهي إما نفس التعليم أو أمر لا تعلق له به (١) ، وغاية ما يمكن أن يقال : إن التعليم باعتبار أنه يترتب عليه زوال الشك وسائر الرذائل تزكيتة إياهم فهو باعتبار غاية وباعتبار مغيا - كالرمي والقتل - في قولهم : رماه فقتله فافهم ﴿ وَيُعَلِّمُكُم مَّالِمَ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ١٥١ ﴾ مما لا طريق إلى معرفته سوى الوحي وكان الظاهر و(مالم تكونوا) ليكون من عطف المفرد على المفرد إلا أنه تعالى كرر الفعل للدلالة على أنه جنس آخر غير مشارك لما قبله أصلا فهو تخصيص بعد التعميم مبين لكون إرساله صلى الله عليه وسلم نعمة عظيمة ولولاه لكان الخلق متحيرين في أمر دينهم لا يدرون ماذا يصنعون ﴿ فَاذْكُرُونِي ﴾ بالطاعة قلبا وقالبا فيعم الذكر باللسان والقلب والجوارح ، فالاول : كما في المنتخب - الحمد والتسبيح والتحميد وقراءة كتاب الله تعالى (والثاني) الفكر في الدلائل الدالة على التكليف والوعد والوعيد وفي الصفات الالهية والاسرار الربانية • (والثالث) استغراق الجوارح في الاعمال المأمور بها خالية عن الاعمال المنهى عنها ولكون الصلاة مشتملة على هذه الثلاثة سماها الله تعالى ذكرا في قوله : (فاسعوا إلى ذكر الله) وقال أهل الحقيقة : حقيقة ذكر الله تعالى أن ينسى كل شيء سواه ﴿ أَذْكُرْتُمْ ﴾ أي أجازكم بالتواب ، وعبر عن ذلك بالذكر للمشكلة ولأنه نتيجة ومنشؤه ، وفي الصحيحين « من ذكرني في نفسه ذكرت في نفسي ومن ذكرني في ملا » ذكرته في ملا خير من ملته » ﴿ وَأَشْكُرُوا لِي ﴾ ما أنعمت به عليكم وهو - واشكروني - بمعنى ولي أفصح مع الشكر وإنما قدم الذكر على الشكر لأن في الذكر اشتغالا بذاته تعالى وفي الشكر اشتغالا بنعمته والاشتغال بذاته تعالى أولى من الاشتغال بنعمته • ﴿ وَلَا تَكْفُرُونَ ١٥٢ ﴾ بحمد نعمتي وعصيان أمري وأردف الأمر بهذا النهي ليفيد عموم الأزمان وحذف ياء المتكلم تخفيفا لتناسب الفواصل وحذفت نون الرفع للجازم • ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ ﴾ على الذكر والشكر وسائر الطاعات من الصوم والجهاد وترك المبالاة بطعن المعاندين في أمر القلة ﴿ وَالصَّلَاةِ ﴾ التي هي الأصل والموجب لكمال التقرب إليه تعالى • ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ١٥٣ ﴾ معية خاصة بالعون والنصر ولم يقل مع المصلين لأنه إذا كان مع الصابرين كان مع المصلين من باب أولى لاشتغال الصلاة على الصبر ﴿ وَلَا تَقُولُوا ﴾ عطف على (واستعينوا) الخ مسوق لبيان (١) قوله : « أو أمر لا تعلق له به » كذا بخطه وإمل حق العبارة له تعلق به تأمل اه مصححه •

معنى الشرط ، وجوز أن يكون الموصول نصباً على شريطة التفسير ، والمشهور أن الحشية مرادة للخوف أى فلا تخافوا الظالمين لأنهم لا يقدرّون على نفع ولا ضرر ، وجوز عود الضمير إلى الناس وفيه بعد .

﴿ وَأَخْشَوْنِي ﴾ أى وخافوني فلا تخالفوا أمرى فاني القادر على كل شيء ، واستدل بعض أهل السنة بالآية على حرمة التقية التي يقول بها الامامية ، وسيأتى إن شاء الله تعالى تحقيق ذلك في محله .

﴿ وَلَا تَمْنَعْنِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ١٥٠ ﴾ الظاهر من حيث اللفظ أنه عطف على قوله تعالى : (لئلا يكون) كأنه قيل : قولوا وجوهكم شطره لئلا يكون للناس عليكم حجة ولا تتم الخ فهو علة لمذكور أى أمرتكم بذلك لاجمع لكم خير الدارين ، أما دنيا فليظهور سلطانكم على المخالفين ، وأما عقبي فلا تائبكم الثواب الاوفى ولا يرد الفصل بالاستثناء وما بعده لأنه - كلافصل - إذ هو من متعلق العلة الاولى ، نعم اعترض ببعض المناسبة وبأن إرادة الاهتمام المشعر بها الترحي إنما تصلح علة للامر بالتولية لافعل المأمور به كما هو الظاهر في المعطوف عليه فالظاهر معنى جعله علة لمخدوف أى وأمرتكم بالتولية - والحشية - لاتمام نعمتي عليكم وإرادتي اهتمامكم - والجملة المعلة معطوفة على الجملة المعلة السابقة ، وأعطف على علة مقدرة مثل (وأخشوني) لاحتفاظكم ولا تتم الخ ، ورجح بعضهم هذا الوجه بما أخرجه البخاري في الادب المفرد . والتردد من حديث معاذ بن جبل « تمام النعمة دخول الجنة » ولا يخفى أنه على الوجه الاول قد يؤل الكلام إلى معنى - فاعبدوا ، وصلوا متجهين شطر المسجد الحرام لادخلكم الجنة - والحديث لا يأتى هذا بل يطابقه حدو القذة بالقذة فكونه مرجحاً لذلك بمعزل عن التحقيق (فان قيل) إنه تعالى أنزل عند قرب وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم (اليوم اكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي) فيبين أن تمام النعمة إنما حصل ذلك اليوم فكيف قال قبل ذلك بسنين في هذه الآية : (وَلَا تَمْنَعْنِي عَلَيْكُمْ) ؟ أجيب بأن تمام النعمة في كل وقت بما يليق به فتدبر .

﴿ كَمَا أَرْسَلْنَاكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ ﴾ متصل بما قبله ، فالكاف للتشبيه وهي في موضع نصب على أنه نعت لمصدر مخدوف ، والتقدير - لاتم نعمتي عليكم - في أمر القبله أو في الآخرة إتماماً مثل إتمام إرسال الرسول ، وذكر الإرسال وإرادة الإتمام من إقامة السبب مقام المسبب ، و(فيكم) متعلق - بأرسلنا - وقدم على المفعول الصريح تعجيلاً بادخال السرور ولما في صفاته من الطول ، وقيل : متصل بما بعده أى اذكروني ذكراً مثل ذكرى لكم بالإرسال ، أو اذكروني بدل إرسالنا فيكم رسولا فالكاف للمقابلة متعلق باذكروني ، ومنها يستفاد التشبيه لأن المتقابلين متشابهان ومتبادلان ، وإيثار صيغة المتكلم مع الغير بعد التوحيد اقتنان وجريان على سنن الكبير يامو إشارة إلى عظمة نعمة هذا الإرسال ، وهذا الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ﴿ تَلَوْا عَلَيْكُمْ وَأَيَّتَنَا ﴾ صفة رسولا ، وفيه إشارة إلى طريق إثبات نبوته عليه الصلاة والسلام لأن تلاوة الآي الخارجه عن طوق البشر باعتبار بلاغتها واشتمالها على الاخبار بالمغيبات والمصالح التي ينتظم بها أمر المعاد والمعاش أقوى دليل على نبوته ﴿ وَيَرْكَبُكُمْ ﴾ أى يطهركم من الشرك وهي صفة أخرى للرسول وأتى بها عقب التلاوة لأن التطهير عن ذلك ناشئ عن اظهار المعجزة لمن أراد الله تعالى توفيقه ﴿ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾ صفة لثرفة وأخرت لأن تعليم (الكتاب) وتفهم ما انطوى عليه من الحكمة الالهية والاسرار الربانية إنما يكون بعد التخلي عن دنس الشرك ونجس الشك بالاتباع ، وأما قبل ذلك فالكفر حجاب ، وقدم التزكية على التعليم في هذه الآية وأخرها عنه في دعوة إبراهيم

البحار للحكام القرآني

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

أعنتني به وصححه
الشيخ هشام سمي البخاري

إهداء

صاحب السمو الملكي الأمير
الولي بن طلال بن عبد العزيز آل سعود

بذلك. وقال بعضهم: لا يجوز أن يكون الخلق من نفخ جبريل لأنه يصير الولد بعضه من الملائكة وبعضه من الإنس، ولكن سبب ذلك أن الله تعالى لما خلق آدم وأخذ الميثاق من ذريته فجعل بعض الماء في أصلاب الآباء وبعضه في أرحام الأمهات فإذا اجتمع الماء ان صاراً ولداً، وأن الله تعالى جعل الماءين جميعاً في مريم بعضه في رحمها وبعض في صلبها، فنفخ فيه جبريل لتهيج شهوتها؛ لأن المرأة ما لم تهيج شهوتها لا تحبل، فلما هاجت شهوتها بنفخ جبريل وقع الماء الذي كان في صلبها في رحمها فاختلط الماءان فعلفت بذلك؛ فذلك قوله تعالى: ﴿إِذَا قُضِيَ أَمْرُ﴾ يعني إذا أراد أن يخلق خلقاً ﴿فإنما يقول له كن فيكون﴾. وقد تقدّم في «البقرة» القول فيه مستوفى^(١).

[٤٨] ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾.

[٤٩] ﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُزَيِّتُ الْأَكْصَمَةَ وَالْأُنْثَىٰ وَأُنْثِي الْمَوْتَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّكُم إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ قال ابن جريج: الكتاب الكتابة والخط. وقيل: هو كتاب غير التوراة والإنجيل علمه الله عيسى عليه السلام. ﴿وَرَسُولًا﴾ أي ونجعله رسولاً. أو يكلمهم رسولاً. وقيل: هو معطوف على قوله «وجيهاً». وقال الأخفش: وإن شئت جعلت الواو في قوله «ورسولاً» مفعلة والرسول حالاً لله، تقديره ويعلمه الكتاب رسولاً. وفي حديث أبي ذر الطويل «وَأَوَّلُ أَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَءِيلَ مُوسَى وَآخِرُهُمْ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ». ﴿أَنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ﴾ أي أصوّر وأقدر لكم ﴿مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾ قرأ الأعرج وأبو جعفر «كهية» بالتشديد. الباقيون بالهمز.

226 نزول

226 کیف افعلہ اذا نزل ابن ولیم فیکلمہ

لفظ نزول نیزل و نیزل ۵ با شمار

روایات میں آیا ہے اور وہاں اس

سے مراد کوئی بھی آسمان سے اترنا

نہیں لیتا

یہاں صرف چند کا ذکر

13383 = 11758

18664 - 46523

30140

~~11758~~

8410

4222

نیزالہال

صحيح البخاري

للامام
أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري
(١٩٤ - ٢٥٦ هـ)

طبعة جديدة مصبغة ومصححة ومهيأة

دار الكتب
دمشق - بيروت

حقوق الطبع والنشر محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م

دمشق - حلبوني - حادة ابن سينا - بقاء الجبالي
ص.ب. ٣١١ - هاتف: ٢٢٢٥٨٧٧ - ٢٢٢٨٤٥٠ - فاكس: ٢٢٤٢٥٠٢
بيروت - برج أبي حيدر - خلف دبوس الأمالي - بقاء الحديقة
ص.ب. ١١٣ / ٦٣١٨ - تليفاكس: ٠١٨١٧٨٥٧ - ٠٢٢٠٤٤٥٩



للطباعة والنشر والتوزيع

الدنيا وما فيها. ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ: «وَاقْرَءُوا إِن شِئْتُمْ ﴿وَلَا تَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ﴾ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾». [انظر الحديث: ٢٢٢٢، ٢٤٧٦].

٣٤٤٩ - حَدَّثَنَا ابْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ نَافِعٍ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا نَزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ فَيْكُمْ وَإِمَامُكُمْ مِنْكُمْ».

تَابِعَهُ عَقِيلٌ وَالْأَوْزَاعِيُّ. [انظر الحديث: ٢٢٢٢، ٢٤٧٦، ٣٤٤٨].

٥٠ - باب ما ذَكَرَ عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ

٣٤٥٠ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ رَبِيعٍ بْنِ حِرَاشٍ قَالَ: «قَالَ عُقْبَةُ بْنُ عَمْرٍو لِحَدِيفَةَ: أَلَا تَحَدِّثُنَا مَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: إِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ: إِنْ مَعَ الدَّجَالِ إِذَا خَرَجَ مَاءٌ وَنَارًا، فَأَمَّا الَّذِي يَرَى النَّاسُ أَنَّهَا النَّارُ فَمَاءٌ بَارِدٌ، وَأَمَّا الَّذِي يَرَى النَّاسُ أَنَّهُ مَاءٌ بَارِدٌ فَنَارٌ تُحْرِقُ. فَمَنْ أَدْرَكَ مِنْكُمْ فَلْيُقْعِ فِي الَّذِي يَرَى أَنَّهَا نَارٌ، فَإِنَّهُ عَذَابٌ بَارِدٌ». [الحديث: ٣٤٥٠ - طرفه في: ٧١٣٠].

٣٤٥١ - قَالَ حَدِيفَةُ: «وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: إِنْ رَجُلًا كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ أَتَاهُ الْمَلَكُ لِيَقْبِضَ رُوحَهُ، فَقِيلَ لَهُ: هَلْ عَمِلْتَ مِنْ خَيْرٍ؟ قَالَ: مَا أَعْلَمُ. قِيلَ لَهُ: انْظُرْ. قَالَ: مَا أَعْلَمُ شَيْئًا، غَيْرَ أَنِّي كُنْتُ أَتَابِعُ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا وَأُجَازِبُهُمْ، فَأَنْظَرُ الْمَوْسِرَ وَأَتَجَاوِزُ عَنِ الْمَعْسِرِ. فَأَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ». [انظر الحديث: ٢٠٧٧، ٢٣٩١].

٣٤٥٢ - قَالَ: «وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: إِنْ رَجُلًا حَضَرَهُ الْمَوْتُ، فَلَمَّا يَتَسَّرَ مِنَ الْحَيَاةِ أَوْصَى أَهْلَهُ: إِذَا أَنَا مِتُّ فَاجْمَعُوا لِي حَطْبًا كَثِيرًا وَأَوْقِدُوا فِيهِ نَارًا، حَتَّى إِذَا أَكَلْتُ لَحْمِي وَخَلَصْتُ إِلَى عَظْمِي فَامْتَحَشْتُ، فَخَذُوها فَاطْحَنُوهَا ثُمَّ انْظُرُوا يَوْمًا رَاحًا فَادْرُوهُ فِي الْيَمِّ. فَفَعَلُوا. فَجَمَعَهُ اللَّهُ فَقَالَ لَهُ: لِمَ فَعَلْتَ ذَلِكَ؟ قَالَ: مِنْ خَشْيَتِكَ. فَغَفَرَ اللَّهُ لَهُ» قَالَ عُقْبَةُ بْنُ عَمْرٍو: «وَأَنَا سَمِعْتُهُ يَقُولُ ذَلِكَ، وَكَانَ نَبَاشًا». [الحديث: ٣٤٥٢ - طرفاه في: ٣٤٧٩، ٦٤٨٠].

٣٤٥٣ - ٣٤٥٤ - حَدَّثَنِي يَشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنِي مَعْمَرٌ وَيُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: أَخْبَرَنِي عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَائِشَةَ وَابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا: «لَمَّا نَزَلَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ طِفْقٌ يَطْرَحُ خَمِيصَةً عَلَى وَجْهِهِ، فَإِذَا اغْتَمَّ كَشَفَهَا عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ وَهُوَ كَذَلِكَ: لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ. يُحَدِّثُونَ مَا صَنَعُوا».

[انظر الحديث: ٤٣٦].

دَعَوَتُهُمَا وَاحِدَةً ، وَحَتَّى يُبْعَثَ دَجَالُونَ كَذَابُونَ قَرِيبٌ مِنْ ثَلَاثِينَ كُلَّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ، وَحَتَّى يُقْبَضَ الْعِلْمُ ، وَتَكْثُرَ الزَّلَازِلُ ؛ وَبِتَقَارُبِ الزَّمَانِ ، وَتَظْهَرُ الْفِتَنُ ، وَيَكْثُرُ الْهَرَجُ وَهُوَ الْقَتْلُ ، وَحَتَّى يَكْثُرَ فِيكُمْ الْمَالُ فَيَقْبِضَ حَتَّى يُهَمَّ رَبُّ الْمَالِ مِنْ يَقْبَلُ صَدَقَتَهُ ، وَحَتَّى يَعْرِضَهُ فَيَقُولُ الَّذِي يَعْرِضُهُ عَلَيْهِ : لَا أَرَبَ لِي بِهِ ، وَحَتَّى يَتَطَاوَلَ النَّاسُ فِي الْبَنِيَانِ ، وَحَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ بِقَبْرِ الرَّجُلِ فَيَقُولُ : يَا لَيْتَنِي مَكَانَهُ ، وَحَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا ، فَإِذَا طَلَعَتْ وَرَأَاهَا النَّاسُ آمَنُوا أَجْمَعُونَ ، فَذَلِكَ حِينَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ نَشَرَ الرَّجُلَانِ ثَوْبَهُمَا بَيْنَهُمَا فَلَا يَتْبَاعِيَانَهُ وَلَا يَطْوِيَانَهُ ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ انْصَرَفَ الرَّجُلُ بِلَبَنِ لَفْحَتِهِ فَلَا يَطْعُمُهُ ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَهُوَ يُلِيطُ حَوْضَهُ فَلَا يَسْقِي فِيهِ ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ رَفَعَ أَكْلَتَهُ إِلَى فِيهِ فَلَا يَطْعُمُهَا . [انظر الحديث : ٨٥ ، ١٠٣٦ ، ١٤١٢ ، ٣٦٠٨ ، ٣٦٠٩ ، ٤٦٣٥ ، ٤٦٣٦ ، ٦٠٣٧ ، ٦٥٠٦ ، ٦٩٣٥ ، ٧٠٦١ ، ٧١١٥] .

٢٦ - باب ذكر الدجال

٧١٢٢ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنِي قَيْسٌ قَالَ : « قَالَ لِي الْمَغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ : مَا سَأَلَ أَحَدُ النَّبِيِّ ﷺ عَنِ الدَّجَالِ مَا سَأَلْتَهُ ، وَإِنَّهُ قَالَ لِي : مَا يَضْرُكُ مِنْهُ ؟ قُلْتُ : لَأَنْهُمْ يَقُولُونَ إِنَّ مَعَهُ جَبَلٌ خُبِيزٌ وَنَهْرٌ مَاءٌ ، قَالَ : بَلْ هُوَ أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ » .

٧١٢٣ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَرَاهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : أَعَوُّزُ الْعَيْنِ الْيَمْنَى كَأَنَّهَا عَيْنٌ طَافِيَةٌ .

[انظر الحديث : ٣٠٥٧ ، ٣٣٣٧ ، ٣٤٣٩ ، ٤٤٠٢ ، ٦١٧٥] .

٧١٢٤ - حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : يَجِيءُ الدَّجَالُ حَتَّى يَنْزِلَ فِي نَاحِيَةِ الْمَدِينَةِ ، ثُمَّ تَرْجُفُ الْمَدِينَةُ ثَلَاثَ رَجَفَاتٍ فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ كُلُّ كَافِرٍ وَمُنَافِقٍ . [انظر الحديث : ١٨٨١] .

٧١٢٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ « عَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ رُعْبُ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ ، وَلَهَا يَوْمٌ سَبْعَةٌ أَبْوَابٌ عَلَى كُلِّ بَابٍ مَلَكَانٌ » . [انظر الحديث : ١٨٧٩] .

٧١٢٦ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَرٍ حَدَّثَنَا مُسَعَّرٌ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ « عَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ رُعْبُ الْمَسِيحِ ، لَهَا يَوْمٌ سَبْعَةٌ أَبْوَابٌ عَلَى كُلِّ بَابٍ مَلَكَانٌ » . قَالَ : وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : عَنْ صَالِحِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَدِمْتُ الْبَصْرَةَ فَقَالَ لِي أَبُو بَكْرَةَ : « سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ بِهَذَا » . [انظر الحديث : ١٨٧٩ ، ٧١٢٥] .

٧١٢٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ «أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي النَّاسِ فَأَتْنِي عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ، ثُمَّ ذَكَرَ الدَّجَالَ فَقَالَ: إِنِّي لَأَنْذِرُكُمْوهُ ، وَمَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ أَنْذَرَهُ قَوْمُهُ ، وَلَكِنِّي سَأَقُولُ لَكُمْ فِيهِ قَوْلًا لَمْ يَقْلُهُ نَبِيٌّ لِقَوْمِهِ ، إِنَّهُ أَعْوَرُ وَإِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِأَعْوَرَ» .

[انظر الحديث: ٣٠٥٧ ، ٣٣٣٧ ، ٣٤٣٩ ، ٤٤٠٢ ، ٦١٧٥ ، ٧١٢٣] .

٧١٢٨ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكِيرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِمٍ «عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ أَطُوفُ بِالْكَعْبَةِ فَإِذَا رَجُلٌ آدَمُ سَبَطَ الشَّعْرَ يَنْطَفُ - أَوْ يَهْرَاقُ - رَأْسَهُ مَاءً ، قُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالُوا: ابْنُ مَرْيَمَ ، ثُمَّ ذَهَبَتْ أَلْتَفَتْ فَإِذَا رَجُلٌ جَسِيمٌ أَحْمَرُ جَعَدَ الرَّأْسِ أَعْوَرُ الْعَيْنِ كَانَ عَيْنَهُ عَيْنَةً طَافِيَةً ، قَالُوا: هَذَا الدَّجَالُ ، أَقْرَبُ النَّاسِ بِهِ شَبَهًا ابْنُ قُطَيْنٍ رَجُلٌ مِنْ خُرَازْمِ» . [انظر الحديث: ٣٤٤٠ ، ٣٤٤١ ، ٥٩٠٢ ، ٦٩٩٩ ، ٧٠٢٦] .

٧١٢٩ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ «أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَسْتَعِيدُ فِي صَلَاتِهِ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ» . [انظر الحديث: ٨٣٢ ، ٨٣٣ ، ٢٣٩٧ ، ٦٣٦٨ ، ٦٣٧٥ ، ٦٣٧٦ ، ٦٣٧٧] .

٧١٣٠ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ رَبِيعٍ «عَنْ حُذَيْفَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ فِي الدَّجَالِ: إِنْ مَعَهُ مَاءٌ وَنَارًا ، فَنَارُهُ مَاءٌ بَارِدٌ وَمَاؤُهُ نَارٌ» قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ: إِنْ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . [انظر الحديث: ٣٤٥٠] .

٧١٣١ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ «عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَا بُعِثَ نَبِيٌّ إِلَّا أَنْذَرَ أُمَّتَهُ الْأَعْوَرَ الْكَذَّابَ ، إِلَّا إِنَّهُ أَعْوَرُ وَإِنَّ رَبَّكُمْ لَيْسَ بِأَعْوَرَ ، وَإِنَّ بَيْنَ عَيْنَيْهِ مَكْتُوبٌ: كَافِرٌ» . فِيهِ أَبُو هُرَيْرَةَ وَابْنُ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . [الحديث ٧١٣١ - طرفه في: ٧٤٠٨] .

٢٧ - بَابُ لَا يَدْخُلُ الدَّجَالُ الْمَدِينَةَ

٧١٣٢ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ «أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا حَدِيثًا طَوِيلًا عَنِ الدَّجَالِ ، فَكَانَ فِيمَا يَحَدِّثُنَا بِهِ أَنَّهُ قَالَ: يَأْتِي الدَّجَالُ - وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْهِ أَنْ يَدْخُلَ نِقَابَ الْمَدِينَةِ - فَيَنْزِلُ بَعْضَ السَّبَاحِ الَّتِي تَلِي الْمَدِينَةَ ، فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ يَوْمُئِذٍ رَجُلٌ هُوَ خَيْرُ النَّاسِ - أَوْ مِنْ خِيَارِ النَّاسِ - فَيَقُولُ: أَشْهَدُ أَنَّكَ الدَّجَالُ الَّذِي حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَدِيثَهُ ، فَيَقُولُ الدَّجَالُ: أَرَأَيْتُمْ إِنْ قَتَلْتُ هَذَا ثُمَّ

أُخِيَّتُهُ هَلْ تَشْكُونَ فِي الْأَمْرِ؟ فَيَقُولُونَ: لَا؛ فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يُخَيِّبُهُ، فيقول: وَاللَّهِ مَا كُنْتُ فَيْكَ أَشَدَّ بَصِيرَةً مِنِّي الْيَوْمَ، فَيُرِيدُ الدَّجَالُ أَنْ يَقْتُلَهُ فَلَا يَسْلُطُ عَلَيْهِ». [انظر الحديث: ١٨٨٢].

٧١٣٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نُعَيْمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُجَمَّرِ «عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: عَلَى أَنْقَابِ الْمَدِينَةِ مَلَائِكَةٌ لَا يَدْخُلُهَا الطَّاعُونَ وَلَا الدَّجَالُ».

[انظر الحديث: ١٨٨٠، ٥٧٣١].

٧١٣٤ - حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ «عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: الْمَدِينَةُ يَأْتِيهَا الدَّجَالُ فَيَجِدُ الْمَلَائِكَةَ يَحْرُسُونَهَا فَلَا يَقْرَبُهَا الدَّجَالُ وَلَا الطَّاعُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ». [انظر الحديث: ١٨٨١، ٧١٢٤].

٢٨ - باب ياجوج وماجوج

٧١٣٥ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ . ح . وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عَتِيقٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ زَيْنَبَ ابْنَةَ أَبِي سَلَمَةَ حَدَّثَتْهُ «عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ بِنْتِ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ زَيْنَبِ ابْنَةِ جَحْشٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ عَلَيْهَا يَوْمًا فَرَعَا يَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَيَلُّ لِلْعَرَبِ، مِنْ شَرْقٍ اقْتَرَبَ. فَتُفْتَحُ الْيَوْمَ مِنْ رَذْمٍ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ مِثْلُ هَذِهِ - وَحُلِقَ بِإِصْبَعَيْهِ الْإِبْهَامُ وَالتِّي تَلِيهَا - قَالَتْ زَيْنَبُ ابْنَةُ جَحْشٍ: فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَفَنَهْلِكُ وَفِينَا الصَّالِحُونَ؟ قَالَ: نَعَمْ، إِذَا كَثُرَ الْحَبْثُ». [انظر الحديث: ٣٣٤٦، ٣٥٩٨، ٧٠٥٩].

٧١٣٦ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُوسٍ عَنْ أَبِيهِ «عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: يَفْتَحُ الرِّدْمُ - رَذْمُ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ - مِثْلُ هَذِهِ وَعَقْدَ وَهَيْبٍ تِسْعِينَ». [انظر الحديث: ٣٣٤٧].

* * *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صحیح بخاری

جلد ہشتم

رَسُوْلُ الْوَسِيْنِ فِي الْوَسِيْتِ سَيِّدُ الْفُقَرَاءِ

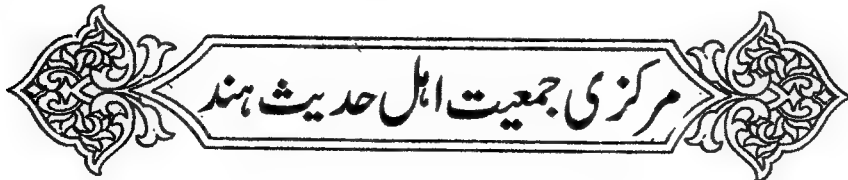
كَحَنَاتِ الْإِسْلَامِ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ سَمَاعِيلَ بُخَارِي رَحِمَهُ اللَّهُ

تَرْجُمَةٌ وَتَشْرِیحٌ

حَضْرَتُ مولانا محمد داؤد رازي رَحِمَهُ اللَّهُ

نظریات

حَضْرَتُ الْعَلَامِ مولانا عبدالرشاد بسنوی رَحِمَهُ اللَّهُ
حَضْرَتُ الْعَلَامِ مولانا ابوالحسن علی بن عبدالحکیم بن علی رَحِمَهُ اللَّهُ



جملہ حقوق بحق مرکزی جمعیت اہل حدیث ہند محفوظ @



نام کتاب	:	صحیح بخاری شریف
مترجم	:	حضرت مولانا علامہ محمد داؤد راز رحمہ اللہ
ناشر	:	مرکزی جمعیت اہل حدیث ہند
سن اشاعت	:	۲۰۰۲ء
تعداد اشاعت	:	۱۰۰۰
قیمت	:	

ملنے کے پتے

- ۱۔ مکتبہ ترجمان ۴۱۱۶، اردو بازار، جامع مسجد، دہلی۔ ۱۱۰۰۰۶
- ۲۔ مکتبہ سلفیہ، جامعہ سلفیہ بنارس، ریوری تالاب، وارانسی
- ۳۔ مکتبہ نوائے اسلام، ۱۱۶۴ اے، چاہرہٹ جامع مسجد، دہلی
- ۴۔ مکتبہ مسلم، جمعیت منزل، بربر شاہ سری نگر، کشمیر
- ۵۔ حدیث پبلیکیشن، چارمینار مسجد روڈ، بنگلور۔ ۵۶۰۰۵۱
- ۶۔ مکتبہ نعیمیہ، صدر بازار منونا تھ بھجن، یوپی

حضرت مغیرہ بن شعبہ خندق کے دن مسلمان ہوئے۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے بڑے کارکن تھے۔ سنہ ۵۶ھ میں وفات پائی رضی اللہ عنہ وارضاه۔ دجال موعود کا آثار حق ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۷۱۲۳- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا وَهْبٌ، حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَرَاهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: ((أَخَوُزُ عَيْنَ الْيَمْنَى كَأَنَّهَا عَيْنَةُ طَالِيَّةٍ)).

(۷۱۲۳) ہم سے موسیٰ بن اسماعیل نے بیان کیا کہا ہم سے وہیب نے کہا ہم سے ایوب سختیانی نے انہوں نے نافع سے انہوں نے ابن عمر سے امام بخاری نے کہا میں سمجھتا ہوں کہ ابن عمرؓ نے آنحضرت ﷺ سے روایت کی آپ نے فرمایا دجال داہنی آنکھ سے کانٹا ہو گا اس کی آنکھ کیا ہے گویا پھولا ہوا انگور۔

۷۱۲۴- حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ، حَدَّثَنَا شَيْبَانُ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: ((يَجْمَعُ الدُّجَالُ حَتَّى يَنْزِلَ فِي نَاحِيَةِ الْمَدِينَةِ، ثُمَّ تَرْجَفُ الْمَدِينَةُ ثَلَاثَ رَجَفَاتٍ، فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ كُلُّ كَافِرٍ وَمُنَافِقٍ)). [راجع: ۱۸۸۱]

(۷۱۲۴) ہم سے سعد بن حفص نے بیان کیا، انہوں نے کہا ہم سے شیبان نے بیان کیا، ان سے یحییٰ نے بیان کیا، ان سے اسحاق بن عبد اللہ بن ابی طلحہ نے اور ان سے انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا دجال آئے گا اور مدینہ کے ایک کنارے قیام کرے گا۔ پھر مدینہ تین مرتبہ کانپے گا اور اس کے نتیجے میں ہر کافر اور منافق کل کر اس کی طرف چلا جائے گا۔

۷۱۲۵- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ زُعْبُ الْمَسِيحِ الدُّجَالِ وَلَهَا يَوْمَئِذٍ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ عَلَى كُلِّ بَابٍ مَلَكَانِ.

(۷۱۲۵) ہم سے عبد العزیز بن عبد اللہ اوسلی نے بیان کیا کہا ہم سے دادا ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف سے، انہوں نے ابوبکر سے انہوں نے آنحضرت ﷺ سے آپ نے فرمایا مدینہ والوں پر دجال کا رعب نہیں پڑے گا اس دن مدینہ کے ساتھ دروازے ہوں گے ہر دروازے پر دو فرشتے (پہرہ دیتے) ہوں گے۔

[راجع: ۱۸۷۹]

لفظ دجال دجل سے ہے جس کے معنی جھگڑا فساد برپا کرنے والے، لوگوں کو فریب دھوکا میں ڈالنے والے کے ہیں۔ بڑا دجال آخر زمانے میں پیدا ہو گا اور چھوٹے چھوٹے دجال بکثرت ہر وقت پیدا ہوتے رہیں گے جو غلط مسائل کے لیے قرآن کو استعمال کر کے لوگوں کو بے دین کریں گے، قبر پرست وغیرہ بتاتے رہیں گے۔ اس قسم کے دجال آج کل بھی بہت ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۷۱۲۶- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَرٍ، حَدَّثَنَا مِسْقَرٌ، حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ((لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ

(۷۱۲۶) ہم سے علی بن عبد اللہ نے بیان کیا کہا ہم سے محمد بن بشر نے بیان کیا کہا ہم سے مسعر نے بیان کیا، ان سے سعد بن ابراہیم نے بیان کیا، ان سے ان کے والد نے اور ان سے ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا مدینہ پر مسیح دجال کا رعب نہیں پڑے گا۔ اس وقت

اس کے سات دروازے ہوں گے اور ہر دروازے پر پہرہ دار دو فرشتے ہوں گے۔ علی بن عبد اللہ نے کہا کہ محمد بن اسحاق نے صالح بن ابراہیم سے روایت کیا، ان سے ان کے والد ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف نے بیان کیا کہ میں بصرہ گیا تو مجھ سے ابو بکرہ رضی اللہ عنہ نے یہی حدیث بیان کی۔

رُغِبُ الْمَسِيحِ، لَهَا يَوْمَيْنِ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ عَلَى كُلِّ بَابٍ مَلَكَانٌ)). قَالَ وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ: عَنْ صَالِحِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَدِمْتُ الْبَصْرَةَ فَقَالَ لِي أَبُو بَكْرَةَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ بِهَذَا. [راجع: ۱۸۷۹]

اس سند کے لانے سے امام بخاری رحمہ اللہ کی غرض یہ ہے کہ ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف کا سماع ابو بکرہ سے ثابت ہو جائے کیونکہ بعض محدثین نے ابراہیم کی روایت ابو بکرہ سے منکر سمجھی ہے۔ اس لیے کہ ابراہیم مدنی ہیں اور ابو بکرہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ سے اپنی وفات تک بصرہ میں رہے۔ آنحضرت ﷺ کی یہ پیش گوئی بالکل صحیح ثابت ہوئی۔ ایک روایت میں ہے کہ دجال دور سے آپ کا روضہ مبارک دیکھ کر کہے گا: انا محمد کا یہی سفید عمل ہے۔

(۷۱۲۷) ہم سے عبد العزیز بن عبد اللہ نے بیان کیا، انہوں نے کہا ہم سے ابراہیم نے بیان کیا، ان سے صالح نے بیان کیا، ان سے ابن شہاب نے بیان کیا، ان سے سالم بن عبد اللہ نے بیان کیا اور ان سے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ لوگوں میں کھڑے ہوئے اور اللہ کی تعریف اس کی شان کے مطابق بیان کی۔ پھر دجال کا ذکر فرمایا کہ میں تمہیں اس سے ڈراتا ہوں اور کوئی نبی ایسا نہیں گزرا جس نے اپنی قوم کو اس سے نہ ڈرایا ہو، البتہ میں تمہیں اس کے بارے میں ایک بات بتاتا ہوں جو کسی نبی نے اپنی قوم کو نہیں بتائی تھی اور وہ یہ کہ وہ کانا ہو گا اور اللہ تعالیٰ کانا نہیں ہے۔

۷۱۲۷- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ، عَنْ صَالِحِ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي النَّاسِ فَأَتَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ ذَكَرَ الدَّجَالَ فَقَالَ: ((إِنِّي لَا أَنْبِئُكُمْ بِهِ وَمَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ أَنْذَرَهُ قَوْمَهُ، وَلَكِنِّي سَأَقُولُ لَكُمْ فِيهِ قَوْلًا لَمْ يَقُلْهُ نَبِيٌّ لِقَوْمِهِ إِنَّهُ أَخْوَرُ وَإِنَّ اللَّهَ لَنَسِ بِأَخْوَرِ)). [راجع: ۳۰۵۷]

دوسری روایت میں ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کے بعد جتنے پیغمبر گزرے ہیں، سب نے اپنی اپنی امت کو دجال سے ڈرایا ہے۔ کانا ہونا ایک بڑا عیب ہے اور اللہ ہر عیب سے پاک ہے۔

(۷۱۲۸) ہم سے یحییٰ بن بکیر نے بیان کیا، کہا ہم سے لیث بن سعد نے بیان کیا، ان سے عقیل نے، ان سے ابن شہاب نے، ان سے سالم نے اور ان سے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں سویا ہوا (خواب میں) کعبہ کا طواف کر رہا تھا کہ ایک صاحب جو گندم گوں تھے اور ان کے سر کے بال سیدھے تھے اور سر سے پانی ٹپک رہا تھا (پر میری نظر پڑی) میں نے پوچھا یہ کون ہیں؟

۷۱۲۸- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ عَقِيلٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ((بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ أَطُوفُ بِالْكَعْبَةِ، فَإِذَا رَجُلٌ آدَمُ سَبَطُ الشَّعْرِ يَنْطِفُ أَوْ يَهْرَاقُ رَأْسُهُ مَاءً، قُلْتُ: مَنْ هَذَا؟ قَالُوا:

میرے ساتھ کے لوگوں نے بتایا کہ یہ حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہما السلام ہیں پھر میں نے مڑ کر دیکھا تو مولے شخص پر نظر پڑی جو سرخ تھا اس کے ہال گھٹکے والے تھے، ایک آنکھ کا کانا تھا، اس کی ایک آنکھ انگوڑی طرح اٹھی ہوئی تھی۔ لوگوں نے بتایا کہ یہ دجال ہے۔ اس کی صورت عبدالعزیٰ بن قطن سے بہت ملتی تھی۔

ابْنُ مَرْيَمَ ثُمَّ ذَهَبَتْ، أَلْقَتْ لَإِذَا رَجُلٍ جَسِيمٍ أَحْمَرُ جَعْدُ الرَّاسِ، أَخَوَزُ الْعَيْنِ كَانَ عَيْنُهُ عَيْنَةً طَالِيَةً قَالُوا: هَذَا الدِّجَالُ أَقْرَبُ النَّاسِ بِهِ شَبَهًا ابْنُ قَطَنٍ رَجُلٌ مِنْ خُرَاعَةَ)). [راجع: ۳۴۴۰]

یہ ایک شخص تھا جو عمد جاہلیت میں مر گیا تھا اور قبیلہ خزاعہ سے تھا۔

(۷۱۲۹) ہم سے عبدالعزیٰ بن عبداللہ نے بیان کیا، کہا ہم سے ابراہیم بن سعد نے بیان کیا، ان سے صالح نے، ان سے ابن شہاب نے، ان سے عروہ نے اور ان سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ اپنی نماز میں دجال کے نقشے سے پہنا مانتے تھے۔

۷۱۲۹- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَسْتَعِذُّ فِي صَلَاتِهِ مِنْ لِسْتَةِ الدِّجَالِ. [راجع: ۸۳۲]

(۷۱۳۰) ہم سے عبدان نے بیان کیا کہ مجھے میرے والد نے خبر دی، انہیں شعبہ نے، انہیں عبدالملک نے، انہیں ربیعہ نے اور ان سے حذیفہ بن یشجبہ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے دجال کے بارے میں فرمایا کہ اس کے ساتھ پانی اور آگ ہوگی اور اس کی آگ ٹھنڈا پانی ہوگی اور پانی آگ ہوگا۔ ابو مسعود بن یشجبہ نے بیان کیا کہ میں نے بھی یہ حدیث رسول اللہ ﷺ سے سنی ہے۔

۷۱۳۰- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، أَخْبَرَنِي أَبِي، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ، عَنْ رَبِيعٍ، عَنْ حَذِيفَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ فِي الدِّجَالِ: ((إِنَّ مَعَهُ مَاءً وَنَارًا فَنَارُهُ مَاءٌ بَارِدٌ وَمَاؤُهُ نَارٌ)) قَالَ أَبُو مَسْعُودٍ: أَنَا مَسِغْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. [راجع: ۳۴۵۰]

تشیخ دوسری روایت میں یوں ہے تم میں سے جو کوئی اس کا زمانہ پائے تو اس کی آگ میں چلا جائے۔ وہ نہایت شیریں ٹھنڈا عمدہ پانی ہوگی۔ مطلب یہ ہے کہ دجال ایک شعبہ باز اور ساحر ہو گا پانی کو آگ، آگ کو پانی کر کے لوگوں کو بتلائے گا یا اللہ تعالیٰ اس کو ذلیل کرنے کے لیے الٹا کر دے گا، جن لوگوں کو وہ پانی دے گا ان کے لیے وہ پانی آگ ہو جائے گا اور جن مسلمانوں کو وہ مخالف سمجھ کر آگ میں ڈالے گا ان کے حق میں آگ پانی ہو جائے گی۔ جن لوگوں نے اعتراض کیا ہے کہ آگ اور پانی دونوں مختلف حقیقتیں ہیں۔ ان میں انقلاب کیسے ہو گا درحقیقت وہ پرلے سرے کے یو قوف ہیں یہ انقلاب تو رات دن دنیا میں ہو رہا ہے۔ عناصر کا کون و فساد برابر جاری ہے۔ بعضوں نے کہا مطلب یہ ہے کہ جو کوئی دجال کا کنا مانے گا وہ اس کو ٹھنڈا پانی دے گا تو درحقیقت یہ ٹھنڈا پانی آگ ہے یعنی قیامت میں وہ دوزخی ہو گا اور جس کو وہ مخالف سمجھ کر آگ میں ڈالے گا اس کے حق میں یہ آگ ٹھنڈا پانی ہوگی یعنی قیامت کے دن وہ بہشتی ہو گا اس کو بہشت کا ٹھنڈا پانی ملے گا۔

(۷۱۳۱) ہم سے سلیمان بن حرب نے بیان کیا، کہا ہم سے شعبہ نے بیان کیا، ان سے قتادہ نے اور ان سے انس بن یشجبہ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جو نبی بھی مبعوث کیا گیا تو انہوں نے اپنی قوم کو

۷۱۳۱- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: ((مَا بُعِثَ

نَبِيٍّ إِلَّا أَنْذَرَ أُمَّتَهُ الْأَعْوَرُ الْكَذَّابُ، إِلَّا إِنَّهُ
أَعْوَرُ وَإِنْ رَبُّكُمْ لَيْسَ بِالْعَوْرِ، وَإِنْ بَيْنَ
عَيْنَيْهِ مَكْتُوبٌ كَافِرٌ)). فِيهِ أَبُو هُرَيْرَةَ
وَأَبْنُ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

کالے جھوٹے سے ڈرایا۔ آگاہ رہو کہ وہ کانا ہے اور تمہارا رب کانا
نہیں ہے اور اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان ”کافر“ لکھا ہوا ہے۔
اس باب میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بھی نبی کریم ﷺ
سے یہ حدیث روایت کی ہے۔

[طرفہ بی: ۷۴۰۸]

یہ دونوں احادیث اوپر احادیث الانبیاء میں موصولاً گزر چکی ہیں۔ دوسری روایت میں ہے کہ مومن اس کو پڑھ لے گا خواہ
لکھا پڑھا ہو یا نہ ہو اور کافر نہ پڑھ سکے گا گو لکھا پڑھا بھی ہو۔ یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت ہو گی۔ نووی نے کہا صحیح یہ ہے کہ
حقیقتاً یہ لفظ اس کی پیشانی پر لکھا ہو گا۔ بعضوں نے اس کی تاویل کی ہے اور کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک مومن کے دل میں ایمان کا ایسا
نور دے گا کہ وہ دجال کو دیکھتے ہی پہچان لے گا کہ یہ کافر جعل ساز بد معاش ہے اور کافر کی عقل پر پردہ ڈال دے گا وہ سمجھے گا کہ دجال
سچا ہے۔ دوسری روایت میں ہے یہ شخص مسلمان ہو گا اور لوگوں سے پکار کر کہہ دے گا مسلمانوں یہی وہ دجال ہے جس کی خبر آنحضرت
ﷺ نے دی تھی۔ ایک روایت میں ہے کہ دجال آرے سے اس کو چروا ڈالے گا۔ ایک روایت میں ہے کہ تلوار سے دو نیم کر دے گا
اور یہ جلاتا کچھ دجال کا معجزہ نہ ہو گا کیونکہ اللہ تعالیٰ ایسے کافر کو معجزہ نہیں دیتا بلکہ خدا کا ایک فعل ہو گا جس کو وہ اپنے سچے بندوں کے
آزمائے کے لیے دجال کے ہاتھ پر ظاہر کرے گا۔ اس حدیث سے یہ بھی نکلا کہ دلی کی سب سے بڑی نشانی یہ ہے کہ شریعت پر قائم ہو
اگر کوئی شخص شریعت کے خلاف چلتا ہو اور مروے کو بھی زندہ کر کے دکھلائے جب بھی اس کو نائب دجال سمجھنا چاہیے۔

باب دجال مدینہ کے اندر نہیں داخل ہو سکے گا

(۱۳۳۲) ہم سے ابو الیمان نے بیان کیا، کہا ہم کو شعیب نے خبر دی،
انہیں زہری نے انہیں عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود نے خبر
دی، ان سے ابو سعید رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ایک دن رسول کریم ﷺ
نے ہم سے دجال کے متعلق ایک طویل بیان کیا۔ آنحضرت ﷺ کے
ارشادات میں یہ بھی تھا کہ آپ نے فرمایا دجال آئے گا اور اس کے
لیے ناممکن ہو گا کہ مدینہ کی گھاٹیوں میں داخل ہو۔ چنانچہ وہ مدینہ
منورہ کے قریب کسی شور زمین پر قیام کرے گا۔ پھر اس دن اس کے
پاس ایک مرد مومن جائے گا اور وہ افضل ترین لوگوں میں سے ہو گا
اور اس سے کہے گا کہ میں گواہی دیتا ہوں اس بات کی جو رسول کریم
ﷺ نے ہم سے بیان فرمایا تھا۔ اس پر دجال کہے گا کیا تم دیکھتے ہو اگر
میں اسے قتل کر دوں اور پھر زندہ کروں تو کیا تمہیں میرے معاملہ میں
شک و شبہ باقی رہے گا؟ اس کے پاس والے لوگ کہیں گے کہ نہیں۔
چنانچہ وہ اس صاحب کو قتل کر دے گا اور پھر اسے زندہ کر دے گا۔

۲۸- باب لَا يَدْخُلُ الدَّجَالُ الْمَدِينَةَ

۷۱۳۲- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا
شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي غَبِيْدُ اللَّهِ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غُبَيْبٍ مَسْنُودٌ أَنَّ أَبَا
سَعِيدٍ قَالَ: حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَما
حَدَّثَنَا طَوِيلًا عَنِ الدَّجَالِ، فَكَانَ فِيمَا
يُحَدِّثُنَا بِهِ أَنَّهُ قَالَ: ((يَأْتِي الدَّجَالُ وَهُوَ
مُحَرَّمٌ عَلَيْهِ أَنْ يَدْخُلَ بِقَابِ الْمَدِينَةِ،
فَيَنْزِلُ بَغْضَ السَّبَاحِ الَّذِي تَلِي الْمَدِينَةَ،
فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ يَوْمَئِذٍ رَجُلٌ وَهُوَ خَيْرُ النَّاسِ
- أَوْ مِنْ خِيَارِ النَّاسِ - فَيَقُولُ: أَشْهَدُ
أَنَّكَ الدَّجَالُ الَّذِي حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
حَدِيثَهُ فَيَقُولُ الدَّجَالُ: أَرَأَيْتُمْ إِنْ قَتَلْتُ
هَذَا ثُمَّ أَحْيَيْتُهُ هَلْ تَشْكُونُ فِي الْأَمْرِ؟

اب وہ صاحب کہیں گے کہ واللہ! آج سے زیادہ مجھے تیرے معاملہ میں پہلے اتنی بصیرت حاصل نہ تھی۔ اس پر دجال پھر انہیں قتل کرنا چاہے گا لیکن اس مرتبہ اسے مار نہ سکے گا۔

فَيَقُولُونَ: لَا يَقْتُلُهُ ثُمَّ يُخَيِّبُهُ فَيَقُولُ: وَاللَّهِ مَا كُنْتُ فِيكَ أَشَدَّ بَصِيرَةً مِنِّي الْيَوْمَ فَيَرِيدُ الدَّجَالُ أَنْ يَقْتُلَهُ فَلَا يُسَلِّطُ عَلَيْهِ).

[راجع: ۱۸۸۲]

امت کا یہ بہترین شخص ہو گا جس کے ذریعہ سے دجال کو شکست فاش ہوگی۔

(۷۱۳۳) ہم سے عبد اللہ بن مسلمہ نے بیان کیا، ان سے امام مالک نے بیان کیا، ان سے نعیم بن عبد اللہ بن الجمر نے بیان کیا اور ان سے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا مدینہ منورہ کے راستوں پر فرشتے پہرہ دیتے ہیں نہ یہاں طاعون آسکتی ہے اور نہ دجال آسکتا ہے۔

۷۱۳۳- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ نَعِيمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُجَمِّرِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ((عَلَى أَنْفَابِ الْمَدِينَةِ مَلَائِكَةٌ لَا يَدْخُلُهَا الطَّاعُونَ وَلَا الدَّجَالُ)).

[راجع: ۱۸۸۰]

(۷۱۳۴) مجھ سے یحییٰ بن موسیٰ نے بیان کیا، انہوں نے کہا ہم سے یزید بن ہارون نے بیان کیا، انہوں نے کہا ہم کو شعبہ نے خبر دی، انہیں قتادہ نے، انہیں انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا دجال مدینہ تک آئے گا تو یہاں فرشتوں کو اس کی حفاظت کرتے ہوئے پائے گا۔ چنانچہ نہ دجال اس کے قریب آسکتا ہے اور نہ طاعون (ان شاء اللہ)

۷۱۳۴- حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ((الْمَدِينَةُ بَأْتِيهَا الدَّجَالُ فَيَجِدُ الْمَلَائِكَةَ يَحْرُسُونَهَا، فَلَا يَقْرُبُهَا الدَّجَالُ قَالَ وَلَا الطَّاعُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ)). [راجع: ۱۸۸۱]

باب یاجوج و ماجوج کا بیان

۲۹- باب يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ

تفسیر صحیح یہ ہے کہ یاجوج ماجوج آدمی ہیں یافث بن نوح کی اولاد سے۔ بعضوں نے کہا وہ آدم کی اولاد ہیں مگر حوا کی اولاد نہیں۔ آدم کا نطفہ مٹی میں مل گیا تھا اس سے پیدا ہوئے مگر یہ قول محض بے دلیل ہے۔ ابن مردویہ اور حاکم نے حدیثہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً نکالا کہ یاجوج ماجوج دو قبیلے ہیں یافث بن نوح کی اولاد سے۔ ان میں کوئی شخص اس وقت تک نہیں مرتا جب تک ہزار اولاد اپنی نہیں دیکھ لیتا اور ابن ابی حاتم نے نکالا آدمیوں اور جنوں کے دس حصہ ہیں ان میں نو حصے یاجوج ماجوج ہیں ایک حصے میں باقی لوگ۔ کعب سے منقول ہے یاجوج ماجوج کے لوگ کئی قسم کے ہیں۔ بعضے تو ششاد کے درخت کی طرح لمبے، بعضے طول عرض دونوں میں چار چار ہاتھ، بعضے اتنے بڑے کان رکھتے ہیں کہ ایک کو بچھانے ایک کو اوڑھ لیتے ہیں اور حاکم نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نکالا یاجوج ماجوج کے لوگ ایک ایک ہاشت دو دو ہاشت کے لوگ ہیں۔ بہت لمبے، ان میں وہ ہیں جو تین ہاشت کے ہیں۔ ابن کثیر نے کہا ابن ابی حاتم نے ان کے اشکال اور حالات اور قد و قامت اور کانوں کے باب میں عجیب عجیب احادیث نقل کی ہیں۔ جن کی سندیں صحیح نہیں ہیں۔ میں کہتا ہوں جتنا صحیح احادیث سے ثابت ہے وہ اسی قدر ہے کہ یاجوج ماجوج دو قومیں ہیں۔ آدمیوں کی قیامت کے قریب وہ نہایت ہجوم کریں گے اور ہر بستی میں گھس آئیں گے اس کو تباہ اور برباد کریں گے، واللہ اعلم۔

مَشْكَاةُ الْمُصَنِّاعِ

تأليف

محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي

بتحقيق

محمد ناصر الدين الألباني

الجزء الثالث

المكتب الإسلامي

مفوق البيع محفوظة
للكتبة الاسلامي للطباعة والنشر
لصاحبه
محمد زهير الشاويش

الطبعة الاولى ١٣٨١ - ١٩٦١ دمشق
الطبعة الثانية ١٣٩٩ - ١٩٧٩ بيروت

الكتبة الاسلامي
بيروت: ص.ب ١١/٣٧٧١ - هاتف ٤٥٠٦٣٨ - برقياً: اسلامي
دمشق: ص.ب ٨٠٠ - هاتف ١١١٦٣٧ - برقياً: اسلامي

٥٤٧٨ - (١٥) وعن أنس، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يَتَّبِعُ الدَّجَالَ مِنْ يَهُودِ أَصْفَهَانَ سَبْعُونَ أَلْفًا، عَلَيْهِمُ الطَّيَالِسَةُ». رواه مسلم.

٥٤٧٩ - (١٦) وعن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «يَأْتِي الدَّجَالَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْهِ أَنْ يَدْخُلَ نِقَابَ^(١) الْمَدِينَةِ، فَيَنْزِلُ بِمِصْرَ السَّيْبَاخِ الَّتِي تَلِي الْمَدِينَةَ، فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ رَجُلٌ وَهُوَ خَيْرُ النَّاسِ، أَوْ مِنْ خِيَارِ النَّاسِ، فَيَقُولُ: أَشْهَدُ أَنَّكَ الدَّجَالُ الَّذِي حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَدِيثَهُ، فَيَقُولُ الدَّجَالُ: أَرَأَيْتُمْ إِنْ قَتَلْتُ هَذَا نِمَ أَحْيَيْتُهُ، هَلْ تَشْكُونُ فِي الْأَمْرِ؟ فَيَقُولُونَ: لَا، فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يَحْيِيهِ، فَيَقُولُ: وَاللَّهِ مَا كُنْتُ فَيْكَ أَشَدَّ بَصِيرَةً مِنِّي الْيَوْمَ، فَيُرِيدُ الدَّجَالُ أَنْ يَقْتُلَهُ، فَلَا يُسَلِّطُ عَلَيْهِ». متفق عليه.

٥٤٨٠ - (١٧) وعن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ قال: «يَأْتِي الْمَسِيحُ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ مِهْمَةً^(٢) الْمَدِينَةَ، حَتَّى يَنْزِلَ دُبُرَ أَحَدٍ، ثُمَّ تَصْرِفُ الْمَلَائِكَةُ وَجْهَهُ قِبَلَ الشَّامِ، وَهَنَالِكَ يَهْلِكُ». متفق عليه.

٥٤٨١ - (١٨) وعن أبي بكرة، عن النبي ﷺ قال: «لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ رُغْبٌ مِنَ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ، لَهَا يَوْمَئِذٍ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ، عَلَى كُلِّ بَابٍ مَلَكٌ». رواه البخاري.

٥٤٨٢ - (١٩) وعن فاطمة بنت قيس، قالت: سمعتُ منادي رسول الله ﷺ ينادي: الصَّلَاةُ جَامِعَةٌ؛ فَخَرَجْتُ إِلَى الْمَسْجِدِ فَصَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ جَلَسَ عَلَى الْمَنْبَرِ وَهُوَ يَضْحَكُ؛ فَقَالَ: «لِيَلْزِمَ كُلُّ إِنْسَانٍ مَصْلَاهُ». ثُمَّ قَالَ: «هَلْ تَدْرُونَ لِمَ جَمَعْتُكُمْ؟» قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: «إِنِّي وَاللَّهِ مَا جَمَعْتُكُمْ لِرَغْبَةٍ وَلَا لِرَهْبَةٍ، وَلَكِنْ جَمَعْتُكُمْ لِأَنْ تَنِيْمَا الدَّارِي كَانَ رَجُلًا نَصْرَانِيًّا، فَجَاءَ [فَبَايَعَ] ^(٣) وَأَسْلَمَ، وَحَدَّثَنِي حَدِيثًا وَافِقَ الَّذِي كُنْتُ أُحَدِّثُكُمْ بِهِ ^(٤) عَنِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ، حَدَّثَنِي أَنَّهُ رَكِبَ فِي سَفِينَةٍ

(١) النِقَابُ: جمع نقب وهو الطريق بين جبلين (٢) أي قصده.

(٣) زيادة من مسلم ج ٨١/١٨ (٤) كلمة «به» غير موجودة في «صحيح مسلم».

مشکوٰۃ المصابیح

للشيخ الامام ابو النضر محمد بن ابي اسحاق بن علي بن ابي طالب

جلد چہارم

تحقیق و تخریج

مکتبہ و نشریات

مکتبہ محمدیہ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

”اور جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم کو دیں وہ قبول کیا کرو اور جس سے وہ روکیں اس سے رک جائیں“
(سُورَةُ الْحَشْرِ ٧)

مَشْكُوتُ الْمَصْبُوحِ

لِلشَّيْخِ الْأَمِينِ إِلَى اللَّهِ نَزَّاهُ مُحَمَّدٍ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ الْإِسْلَامِ الْعَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ

جلد چہارم

ترجمہ و تشریح

مولانا محمد صادق خلیل اللہ

تحقیق و نظر ثانی

مفت ناصح محمد نجیب انصاری

فاضل اسلامیات یونیورسٹی المدینۃ المنورۃ

واحد تقسیم کار

ناشر

طیبتی ادارۃ الترجمة
والکالیف

رمت آباد (حاجی آباد) فیصل آباد، پاکستان

مکتبہ محمدیہ

پاکستان چیمبر وٹنی، ضلع ساہیوال



نام کتاب	مکتبہ المصاحف
تالیف	شیخ ولی الدین الدین الخطیب البتیزی رحمہ اللہ
ترجمہ و تشریح	استاذ العلماء مولانا محمد صادق خلیل رحمہ اللہ
نظر ثانی	حافظ ناصر محمود انور
طابع	عبدالرحمان عابد
مطبع	موثر و پرنٹرز
طبع اول	جنوری 2005ء
تعداد	600
ناشر	مکتبہ محفوظ
قیمت	1- روپے

مکتبہ اسلامیہ
غزنی سٹریٹ، اردو بازار لاہور
Ph.: 0092-042-7244973

دارالکتاب افیہ شیش محلہ لاہور
Ph.: 0092-042-7237184
7230271- 7213032

اسٹاکسٹ

ملنے کے پتے

اسلامی اکیڈمی الفضل مارکیٹ فون نمبر: 7357587 مکتبہ قدوسیہ رحمن مارکیٹ - غزنی سٹریٹ۔
نعمانی کتب خانہ غزنی سٹریٹ فون: 7321865 محمدی پبلشنگ ہاؤس الفضل مارکیٹ
دارالفرقان الفضل مارکیٹ، اردو بازار لاہور فون 042-7231602 حذیفہ اکیڈمی الفضل مارکیٹ

اردو بازار
لاہور

مکتبہ اسلامیہ - بیرون امین پور بازار بالمقابل شیل پٹرول پمپ مکتبہ رحمانیہ دارالکتب امین پور بازار
مکتبہ اہل حدیث، بالمقابل مرکز جامع مسجد اہل حدیث امین پور بازار ملک سنز - کارخانہ بازار

فیصل آباد

والی کتاب گھر اردو بازار 233089 مدینہ کتاب گھر اردو بازار مکتبہ نعمانیہ اردو بازار

گوجرانوالہ

فاروقی کتب خانہ بیرون بوہرگیٹ 541809 مکتبہ دارالسلام کنگھیا نوالی مسجد تھانہ بوہرگیٹ 541229

ملتان

مکتبہ تفہیم السنہ شیر ربانی ٹاؤن - غازی روڈ 528621

اوکاڑہ

اسلامی کتب خانہ ڈاکخانہ بازار نزد پانی والی نیکی عجی وطنی چلچل سہیل

چیچہ وطنی

يَهُودِ أَصْفَهُانَ سَبْعُونَ أَلْفًا، عَلَيْهِمُ الطَّيَالِسَةُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

۵۴۷۸: انس رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپؐ نے فرمایا، اصفہان کے ستر ہزار یہودی دجال کے پیروکار ہوں گے انہوں نے طیلان (کپڑے کا) لباس پہن رکھا ہو گا (مسلم)

۵۴۷۹- (۱۶) وَهَذَا أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَأْتِي الدَّجَالُ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْهِ أَنْ يَدْخُلَ بَقَابَ الْمَدِينَةِ - فَيَنْزِلُ بَعْضَ السَّبَاحِ الَّتِي تَلِي الْمَدِينَةَ، فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ رَجُلٌ وَهُوَ خَيْرُ النَّاسِ، أَوْ مِنْ خِيَارِ النَّاسِ، فَيَقُولُ: أَشْهَدُ أَنَّكَ الدَّجَالُ الَّذِي حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَدِيثَهُ، فَيَقُولُ الدَّجَالُ: أَرَأَيْتُمْ إِنْ قَتَلْتُ هَذَا ثُمَّ أَحْيَيْتُهُ، هَلْ تَشْكُونُ فِي الْأَمْرِ؟ فَيَقُولُونَ: لَا، فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يُحْيِيهِ، فَيَقُولُ: وَاللَّهِ مَا كُنْتُ فِيكَ أَشَدَّ بَصِيرَةً مِنِّي الْيَوْمَ، فَيُرِيدُ الدَّجَالُ أَنْ يَقْتُلَهُ، فَلَا يُسَلِّطُ عَلَيْهِ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۵۴۷۹: ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، دجال نکلے گا اور مدینہ منورہ کی گلیوں میں اس کا داخلہ ممنوع ہو گا، وہ مدینہ منورہ کے قریب شور زدہ جگہ پر اترے گا۔ اس کے پاس ایک شخص جائے گا جو بہت نیکو کار ہو گا، وہ اس کو (مخاطب کر کے) کہے گا، میں گواہی دیتا ہوں کہ تو وہ دجال ہے جس کے بارے میں ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے۔ دجال کہے گا کہ مجھے بتاؤ اگر میں اس شخص کو قتل کر کے زندہ کر لوں تو کیا تم میری خدائی کے بارے میں شک کرو گے؟ وہ نفی میں جواب دیں گے (اس کے بعد) وہ اسے قتل کر دے گا پھر اس کو زندہ کرے گا (زندہ ہونے کے بعد) وہ شخص کہے گا، اللہ کی قسم! مجھے تیرے بارے میں آج کے دن سے زیادہ بصیرت پہلے کبھی نہ تھی (اس کے بعد) دجال اس شخص کو قتل کرنے کا ارادہ کرے گا لیکن اس کو اس پر تسلط حاصل نہیں ہو گا (بخاری، مسلم)

۵۴۸۰- (۱۷) وَهَذَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَأْتِي الْمَسِيحُ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ هِمَّتُهُ - الْمَدِينَةَ، حَتَّى يَنْزِلَ دُبُرَ أُحُدٍ، ثُمَّ تَصْرِفُ الْمَلَائِكَةُ وَجْهَهُ قِبَلَ الشَّامِ، وَهَذَا يَهْلِكُ». مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

۵۴۸۰: ابوہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے ہیں آپؐ نے فرمایا، مسیح (کی جانب) سے خروج کرے گا، اس کی منزل مقصود مدینہ منورہ ہو گی۔ وہ اُحد پہاڑ کے پیچھے اترے گا تو فرشتے اس کے چہرے کو شام کی جانب پھیر دیں گے وہاں وہ تباہ ہو جائے گا (بخاری، مسلم)

۵۴۸۱- (۱۸) وَهَذَا أَبُو بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ رُغْبُ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ، لَهَا يَوْمَئِذٍ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ، عَلَى كُلِّ بَابٍ مَلَكَانٌ» رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

۵۴۸۱: ابوبکر رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے ہیں آپؐ نے فرمایا، مدینہ منورہ میں دجال کا

كُنُزُ الْعِمَالِ فِي شَيْئِ الْإِقْوَالِ وَالْأَفْعَالِ

العلامة أبو الحسن علي الدين علي المتقي بن حام الدين بن القاسمي عبد الملك
بن قاسمي خان الشهير بالمتقي الهندى
(888 - 975 هـ)

طبعة تمبيزة بقصر آف الأخطار الواقعة في الطبعة الأولى وقبل، وبترتيب الأبواب وتوحيدها، وثبتت بالكتب والأجزاء
المكتوبة المذكورة في الكتاب، وبوضع فهارس، فهرس الكتب والأبواب كما ذكره المصنف، وفهرس مجالي الكتب
والأبواب، وفهرس مجالي لأطراف الحديث، وفهرس الآيات القرآنية، وترجمته لمؤلفه، والمتقي الهندى

اعتنى به
أحمد الطيبي

الجزء الأول

بَيْتُ الْإِسْلَامِ الْأَوَّلِيَّةِ



مادة حقوق النشر محفوظة
All Copyrights Reserved

سجلت حقوق هذا الكتاب لشركة بيت الأفكار الدولية طبع هذا الكتاب عام ٢٠٠٥ في لندن لا يجوز نشر أو اقتباس أي جزء من هذا الكتاب أو اختزان مائه بطريقة الاسترجاع أو نقله بطريق أي وجه سواء كانت إلكترونية أو ميكانيكية أو بالتصوير أو بالتسجيل أو بطريق الذكاء دون الحصول على إذن خطي من الناشر وإن عدم التزام الناشر تحت طائلة المسؤولية القانونية والجزائية.

الطبعة الثانية ٢٠٠٥

236.2

علاء الدين علي المكي بن حنبل الدين البغدادي

مكتن المال في سنن الأئمة والأعمال المحقق حسن مخطوئتين - عمان: بيت الأفكار الدولية

صفحة

ر. (٢٠٠٠/٦/١٩٩٩)

الواصلات / جوامع الحديث الموضوعية

ISBN 995721038-6

بيت الأفكار الدولية

الأردن

P.O.Box 827438 Amman 11190 Jordan
Tel +962 6 566 8291 Fax +962 6 566 8299

السعودية

P.O.Box 228786 Riyadh 11511 K.S.A
Tel +966 1 464 2555 Fax +966 1 464 4228

WWW

www.alfkar.com
e-mail: ideashome@alfkar.com

المؤمن للتوزيع

السعودية

P.O.Box 69788 Riyadh 11667 K.S.A

الرياض

+966 1 243 5423 Fax +966 1 243 5421

02 6742832 مكة المكرمة

02 6873647 جدة

04 8344366 المدينة المنورة

03 8384282 الدمام

08 3280360 القصيم

07 2298818 أبها

الإمارات

P.O.Box 32820 Sharja - U.A.E

Tel +971 6 574 8466 Fax +971 6 574 8466

١٣٣٦٩- قتل الرجل صبياً كفارة لما قبله من الذنوب. [اليزار عن أبي هريرة].
 ١٣٣٧٠- قتل الصبي لا يمر بذنب إلا عاه. [اليزار عن عائشة].
 ١٣٣٧١- من أصاب حداً فعجل عقوبته في الدنيا، فإن الله أعد له من أن يشي على عبده العقوبة في الآخرة، ومن أصاب حداً فستره الله عليه قاله أكرم من أن يعود في شيء قد عفا عنه. [ت ه د عن علي].
 ١٣٣٧٢- لا تعزروا فوق عشرة أسواط. [ه عن أبي هريرة].
 ١٣٣٧٣- لا كفالة في حد. [ه د ه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده].

حدود أخرى

٢-٤ - حد القذف

١٣٣٦٠- من رمى أمة لم يرها تزني جلده الله يوم القيامة بسوط من نار. [حم عن أبي ذر].
 ١٣٣٦١- من قذف نكاحاً حد له يوم القيامة بسياط من نار. [طب عن والله].
 ١٣٣٦٢- إذا قال الرجل للرجل: يا يهودي فاضربوه عشرين، وإذا قال: يا نحت فاضربوه عشرين، ومن وقع على ذات محرم فاقتلوه. [ت ه د عن ابن عباس].
 ١٣٣٦٣- من قذف مملوكه بالزنا يقام عليه الحد يوم القيامة إلا أن يكون كما قال. [م عن أبي هريرة].

٢-٥ - حد الساحر

١٣٣٦٤- حد الساحر ضربة بالسيف. [ت ه د عن جندب].

حد القذف (من الإكمال)

١٣٣٦٥- من قال لرجل من الأنصار: يا يهودي فاضربوه عشرين. [عصب عن داود بن الحصين عن أبي سليمان، مرسلاً].

٣- أحكام الحدود ومحظوراته

٣-١ - الأحكام

١٣٣٦٦- إذا عاهد أصاب عا نهى الله عنه، ثم أقيم عليه حده كفر عنه ذلك الذنب. [ك عن عزيمة بن ثابت]. مر برقم [١٢٩٦٧].
 ١٣٣٦٧- من أصاب ذنباً فأقيم حد ذلك الذنب فهو كفارته. [حم والعباد عن عزيمة بن ثابت]. مر برقم [١٢٩٦٦].
 ١٣٣٦٨- الرجم كفارة ما صنعت. [ن والعباد عن الشريد بن سويد]. مر برقم [١٢٩٧٠].
 ١٣٣٦٩- قتل الرجل صبياً كفارة لما قبله من الذنوب. [اليزار عن أبي هريرة].
 ١٣٣٧٠- قتل الصبي لا يمر بذنب إلا عاه. [اليزار عن عائشة].
 ١٣٣٧١- من أصاب حداً فعجل عقوبته في الدنيا، فإن الله أعد له من أن يشي على عبده العقوبة في الآخرة، ومن أصاب حداً فستره الله عليه قاله أكرم من أن يعود في شيء قد عفا عنه. [ت ه د عن علي].
 ١٣٣٧٢- لا تعزروا فوق عشرة أسواط. [ه عن أبي هريرة].
 ١٣٣٧٣- لا كفالة في حد. [ه د ه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده].
 ١٣٣٧٤- لا تعذبوا بمذاب الله. [د ت ه عن ابن عباس].
 ١٣٣٧٥- إن الله تعالى يعذب يوم القيامة الذين يعذبون الناس في الدنيا. [حم عن هشام بن حكيم، حم هب عن عاصم بن غنم].
 ١٣٣٧٦- إن أنتم قلدتم عليه فاقتلوه، ولا تحرقوه بالنار، فإنه إنما يعذب بالنار رب النار. [حم د عن حنيفة بن عمرو الأسلمي].
 ١٣٣٧٧- إنه لا ينبغي أن يعذب بالنار إلا رب النار. [د عن ابن مسعود].
 ١٣٣٧٨- إن كنتم أمرتكم أن تحرقوا فلاناً وفلاناً بالنار، وإن النار لا يعذب بها إلا الله، فإن أخلعتموها فاقتلوهما. [حم خ ت عن أبي هريرة].
 ١٣٣٧٩- إذا حكمتهم فاعدلوا، وإذا قتلتم فأحسنوا، فإن الله يحب المحسنين. [طس عن أنس].
 ١٣٣٨٠- إن الله يحب الإحسان، فإذا قتلتم فأحسنوا القتل، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة. [طب عن شداد بن أوس].
 ١٣٣٨١- نزل نبي من الأنبياء تحت شجرة فلذغته غلة فأمر بجهازه فأخرج من تحتها، ثم أمر ببيتها فأحرق بالنار، فأوحى الله تعالى إليه فهلا غلة واحدة. [حم خ د عن أبي هريرة].
 ١٣٣٨٢- قرصت غلة نبياً من الأنبياء فأمر بقرية النمل فأحرق فأوحى الله إليه أن قرصتك غلة أحرق أمة من الأمم تسبح. [ق د ه عن أبي هريرة].
 ١٣٣٨٣- نهى عن صبر الروح وخصاء البهائم. [ه عن ابن عباس وأبي هريرة].

بعثك بالحق ما شرد ذلك الجمل منذ أسلمت، فقال: وحك الله ثلاثاً ثم لم يعد لشيء مما كان. [طب].

١٨٦٦٥- عن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ يأكل على الأرض، ويعقل الشاة، ويحب دعوة المملوك على خبز الشعير. [ابن الجار].

١٨٦٦٦- عن قيس بن وهب عن رجل من بني مرارة قال: قلت لعائشة: أخبريني عن خلق رسول الله ﷺ، فقالت: أما تقرأ القرآن «وإنك لملى خلق عظيم» قالت: كان رسول الله ﷺ مع أصحابه فصنعت له طعاماً، وصنعت له حفصة طعاماً، فسبقتي حفصة، فقلت للجارية انطلقى فاكفتي قصعتها، فأهوت أن تضعها بين يدي النبي ﷺ فكأنها فانكسرت القصعة فانتثر الطعام فجمعها النبي ﷺ، وما فيها من الطعام على الأرض فأكلوا، ثم بعثت بقصمتي، فدفعها النبي ﷺ إلى حفصة فقال: خلوا ظرفاً مكان ظرفكم، وكلوا ما فيها، قالت: فما رأيته في وجه رسول الله ﷺ. [ش].

٥ - شمائل متفرقة

١٨٦٦٧- عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال: نزل النبي ﷺ منزلاً فبعثت إليه امرأة مع ابن لها بشاة فحلب، ثم قال: انطلق به إلى أمك، فشربت حتى رويت، ثم جاءه بشاة أخرى فحلب، ثم سقى أبا بكر، ثم جاءه بشاة أخرى فحلب ثم شرب. [ع].

١٨٦٦٨- عن عمر قال: دخلت على النبي ﷺ وغليم له حبشي يمشي ظهره، فقلت: يا رسول الله أشكتي شيئاً؟ قال: إن الناقة تقحمت بي البارحة. [الزوار، طب، وابن السني، وأبو نعيم ما في الطب، حر].

١٨٦٦٩- عن عمر أن رجلاً نادى النبي ﷺ ثلاثاً، كل ذلك يجيبه: يا ليك يا ليك يا ليك. [ع حل وقام خط في لبعض المشابه وفيه جبارة بن الملث حليف].

١٨٦٧٠- عن عمر أن رسول الله ﷺ كان يسمر عند أبي بكر الليلة كذلك في أمر من أمور المسلمين وأنا معه. [مسند وهو صحيح].

١٨٦٧١- عن علي قال: كان رسول الله ﷺ يركب حماراً اسمه عقير. [حم حر].

١٨٦٧٢- عن علي قال: كان للنبي ﷺ فرس يقال له: المرمز وحمار يقال له: عقير، ويغلة يقال لها: دلدل، وثاقته: القصوى، وسيفه: ذو الفقار، ودرعه ذات الفضول. [الجرجاني في الجرجانيات في الدلائل].

١٨٦٧٣- قال العسكري في الأمثال: حدثني يحيى بن عبيد العزيز الجلودي: حدثنا محمد بن سهل: حدثنا البلوي، حدثنا عمارة بن زيد: حدثنا زيد بن غيثمة عن السدي عن أبي عمارة عن علي قال: قدم بنو نهد بن زيد على النبي ﷺ فقالوا: أئينك من غوراء تهامة، وذكر خطبتهم، وما أجابهم به النبي ﷺ فقلنا: يا نسي الله نحن بنو أب واحد، ونشأن في بلد واحد وإنك لتكلم العرب بلسان ما نفهم أكثره، فقال: إن الله عز وجل أدبني فأحسن تأديبي، ونشأت في بني سعد بن

الرجل هو الذي يتصرف عنه، وإذا لقيه أحد من أصحابه فتناول يده ناولها إياه فلم يترع يده منه حتى يكون الرجل هو الذي يترع يده منه، وإذا لقيه أحد من أصحابه فتناول أخته ناولها إياه فلم يترع يده عنه حتى يكون الرجل هو الذي يترع عنه. [ابن سعد حر].

١٨٦٥٩- وعنه قال: ما رأيت رجلاً أذن رسول الله ﷺ فينحي رأسه حتى يكون هو الذي ينحي رأسه، وما رأيت رسول الله ﷺ أخذ بيد رجل فيترك يده حتى يكون هذا الذي يترعها، فيدع يده. [د، حر].

١٨٦٦٠- وعنه كان رسول الله ﷺ إذا صافح الرجل لم يترع يده من يده حتى يكون هو الذي يترعها، ولم يعرض بوجهه عنه، ولم ير مقدماً ركبته بين يدي جليسه. [الروائي حر وهو حسن].

١٨٦٦١- وعنه أن النبي ﷺ مر بفيلان وأنا غلام فسلم عليهما. [أبو بكر في الغيليات حر].

١٨٦٦٢- عن عباد بن زاهر قال: سمعت عثمان يخاطب فقال: إنا والله قد صحبنا رسول الله ﷺ في السفر والحضر، وكان يعود مرضانا ويشيع جنازتنا ويغزو معنا يواسيتنا بالقليل والكثير، وإن ناساً يعلموني به صي أن لا يكون أحدهم رآه قط. [حم والزوار والمروزي في الجنازة والشافي ع حر].

١٨٦٦٣- عن أسد أمدى بعض أزواج النبي ﷺ إلى النبي ﷺ قصة فيها نريد وهو في بيت بعض أزواجه، فضربت القصعة فرفقت وانكسرت، فجعل النبي ﷺ يأخذ الشريد فيرده إلى القصعة بيده ويقول: كلوا غارت أمكم، ثم انتظر حتى جاءت قصعة صحيحة، فأخذها فأعطاهما صاحبة القصعة المكسورة. [ش].

١٨٦٦٤- عن خوات بن جبير قال: نزلنا مع رسول الله ﷺ مر الظهران فخرجت من خياني، فإذا أنا بنسوة يتحدثن فأصعجني، فرجعت فاستخرجت عيبي، فاستخرجت منها حلة فلبستها وجئت فجلست معهن، وخرج رسول الله ﷺ من قبة فقال: أبا عبد الله ما يجلسك معهن؟ فلما رأيت رسول الله ﷺ هتته واختلطت قلت: يا رسول الله جل لي شرد، وأنا أبتهني له قيدا، فمضى وأتبعته فالتقي رجاءه ودخل الأراك، كئني أنظر إلى يياض منته في خضرة الأراك، ففقدت حاجته وتوضأ فأقبل والماء يسيل من تحت على صدره فقال: أبا عبد الله ما فعل شراد جملك؟ ثم لو حملنا فجعل لا يلحقني في المسير إلا قال: السلام عليك يا أبا عبد الله ما فعل شراد ذلك الجمل، فلما رأيت ذلك تعجلت إلى المدينة واجتبت المسجد والجالسة إلى النبي ﷺ، فلما طال ذلك تحينت ساعة خلوة المسجد، فأتيت المسجد فقلت أصلي، وخرج رسول الله ﷺ من بعض حجره، فجاء فصلى ركعتين خفيفتين، وطولت رجاء أن يلعب ويدعي، فقال: طول أبا عبد الله ما شئت أن تطول فلست ذاهبا حتى تنصرف، فقلت في نفسي: والله لأعتزلن إلى رسول الله ﷺ ولأبرئن صدره، فلما انصرفت، قال: السلام عليك أبا عبد الله ما فعل شراد ذلك الجمل؟ فقلت: والذي

عاصيا للإمام غالبا للمال ثم لقي العدو فقاتل فقتل فهو غير شهيد، ولكن الله قد يعذب عبده بالبر والفاجر، وأما من مات خف أنفه لا تعلمون منه إلا خيرا، فكما قال الله تعالى: ﴿ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين﴾ الآية. [أبو العباس الأصم في جزء من حديثه].

١١٧٦٢- عن ربيع بن إياس الأنصاري أن رسول الله ﷺ قال ابن أخي جبر الأنصاري، فجعل أهله يكونون عليه، فقال لهم جبر: لا تؤذوا رسول الله ﷺ بأصواتكم، فقال رسول الله ﷺ: دعهم فليكن ما دام حيا، فإذا وجب فليستكن، فقال بعضهم: ما كنا نرى أن يكون موتك على فراشك حتى تقتل في سبيل الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال رسول الله ﷺ: أو ما الشهادة؟ إلا القتل في سبيل الله، إن شهداء أمي إذا لقليل، إن الطعن شهادة، والبطن شهادة، والنفساء بجميع شهادة والحرق شهادة، والدم شهادة، والفرق شهادة، وفات الجنب شهادة. [طب].

٦- فصل في أحكام القتلى

١١٧٦٣- عن جابر قال: قتل أبي وخالي يوم أحد فحملتهما على بعير فأتيت بهما المدينة فتأدى متأدي رسول الله ﷺ: ردوا القتلى إلى مصارعهم. [ابن الجار].

٧- لواحق الجهاد

٧-١- قتال البغاة

١١٧٦٤- عن أنس بن مالك قال، قدم ناس من عربة المدينة فاجتروا، فقال لهم رسول الله ﷺ: إن شئتم أن تخرجوا إلى إيل الصدقة فتشربوا من أبوالها وألبانها ففعلوا واستصحوا فمالوا على الرعاء فقتلهم واستاقوا ذود رسول الله ﷺ وكفروا بعد إسلامهم فبعث في آثارهم فأتى بهم فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم وتركوا بالحرية حتى ماتوا. [عب].

١١٧٦٥- عن قتادة عن أنس أن نفرا من عكل وعربة تكلموا بالإسلام فأتوا النبي ﷺ فاختبروه أنهم كانوا أهل ضرع ولم يكونوا أهل ريف، فاجتروا المدينة وشكوا حماها فأمر لهم النبي ﷺ بنود وأمرهم براح وأمرهم أن يخرجوا من المدينة فيشربوا من ألبانها وأبوالها فانطلقوا حتى إذا كانوا بناحية الحرة كفروا بعد إسلامهم وقتلوا راعي النبي ﷺ وساقوا النود، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم، فبعث الطلب في أثرهم فأتى بهم فسمل أعينهم وقطع أيديهم وأرجلهم وتركوا بناحية الحرة يقضمون حجارتها، حتى ماتوا، قال قتادة: بلغنا أن هذه الآية نزلت فيهم: ﴿إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله﴾ الآية كلها. [عب].

معاذا، فبعث فوارس يجمعون الناس فقال: أشهدوا المدارس اليوم عند معاذ، فلما اجتمعوا، قام فيهم فقال: أيها الناس والله لو أعلم أني أقوم فيكم بعد مقامي هذا ما تكلفت القيام فيكم، وقد بلغني أنكم تقولون هذا الذي وقع ليكم طوفان ورجز، والله ما هو الطوفان ولا الرجز، وإنما الطوفان والرجز كان عذابا، عذب الله به الأمم، ولكن في الدنيا... الله لكم فاستجاب لكم دعوة نبيكم صلى الله عليه وسلم، ألا فمن أدرك خمسا واستطاع أن يموت، فليمت: أن يكفر الرجل بعد إيمانه، وأن يسفك الدم بغير حقه وأن يعطى مال الله بأن يكذب أو يفجر، وأن يظهر التلاعن بينكم، أو يقول الرجل حين يصبح: والله لئن حييت أو مت ما أدري ما أنا عليه. [كر].

١١٧٥٩- عن عبد الرحمن بن غنم قال: كان عمرو بن العاص حين أحس بالطاعون فرق فرقا شديدا فقال: يا أيها الناس تبعدوا في هذه الشعاب وتفرقوا، فإنه قد نزل بكم أمر من الله لا أراه إلا رجزا أو الطوفان، قال شرحبيل بن حسنة: قد صاحبنا رسول الله ﷺ وأنت أصل من حار أهلك، قال عمرو: صدقت، قال معاذ لعمرو ابن العاص: كذبت ليس بالطوفان ولا بالرجز ولكنها رحمة وركم ودعوة نبيكم وقضى الصالحين قبلكم، اللهم أنت آل معاذ النصيب الأوفر من هذه الرحمة. [كر].

٥-٤- أنواع أخرى

١١٧٦٠- عن سعيد بن المسيب قال: قال عمر كنا مع رسول الله ﷺ على جبل فاشرفنا على واد فرأيت شابا يرعى غنما له، أعجبي شيئا فقلت: يا رسول الله وأي شاب لو كان شابا في سبيل الله؟ فقال النبي ﷺ: يا عمر فلعلة في بعض سبيل الله وأنت لا تعلم، ثم دعاه النبي ﷺ فقال: يا شاب هل لك من تعول؟ قال: نعم، قال: من، قال أمي، فقال النبي ﷺ: الزمها، فإن عند رجلها الجنة، ثم قال النبي ﷺ: لئن كان الشهيد ليس إلا شهيد السيف، لكان شهيدا أمي إذا لقليل، ثم ذكر صاحب الحرق، والشرق، والمسد، والبطن، والفريق، ومن أكل السبع ومن سعى على نفسه ليعزها ويعتياها عن الناس فهو شهيد. [إسماعيل الخطمي في حديثه بخط في المرق، وفيه أبو غالب عن ابن أحمد بن النصر الأزدي، قال الدارقطني ضعيف، وقال أحمد بن كامل القاضي لا أعلمه دم في الحديث حكاهما في الميزان وقال في اللسان ذكره سلمة الأندلسي وقال إنه قتل].

١١٧٦١- عن يزيد بن أسد أنه قدم على عمر بن الخطاب حين دمشق فقال: ما الشهداء فيكم يا أمير المؤمنين؟ فقال: الشهداء من قاتل في سبيل الله حتى يقتل، فما تقولون فيمن مات خف أنفه لا تعلمون منه إلا خيرا؟ قال تقول عبد عمل خيرا ولقي ربا لا يظلمه يعذب من عذب بعد الحجبة عليه والمعذرة فيه أو يعفو عنه، فقال: عمر كلا والله ما هو كما تقولون من مات مفسدا في الأرض ظلما للامة